بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

سوال مجلس مولود حضرت سید ابرار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے میں
اسکا شائع و ذائع ہی درست ہی یا نہین جواب درست نہین ہی اسلیے کہ بدعت ہی سوال
بدعت کسکو کہتے ہین جواب بدعت اسکو کہتے ہین کہ بعد کامل ہونے دین مین کے پھر کوئی بات
نکالی جاوے اور دین کی باتون مین سے شمار کیجاوے صراح مین ہی بدعت نو بیرون آوردہ
در دین بعد از کمال دین [illegible] اسطرح حدیث اما بعد فان خیر الحدیث
کتاب اللہ تعالی وخیر الہدی ہدی محمد وشر الامور محدثاتہا
وکل بدعۃ ضلالۃ ھذا الحدیث من صحاح المصابیح روا
عرباض بن ساریۃ انہ علیہ السلام قال من یعش م
کثیرا فعلیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین
بہا وعضوا علیہا بالنواجذ وایاکم ومحدثات الا

حاجت تقسیم نیست ہر بدعت کہ ہست ضلالت ست وکسانیکہ تعریف بدعت نمودہ اند باحداث
ما لم یکن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بس نزد ایشان اقسام بدعت ست یکی بدعت
ہدی و دیگر بدعت ضلالت کما قال الجزری فی النہایۃ البدعۃ بدعتان بدعۃ
ہدی وبدعۃ ضلالۃ فما کان فی خلاف ما امر اللہ بہ ورسولہ فہو فی حیز
الذم والانکار وما کان واقعا تحت عموم ما ندب اللہ الیہ وحض علیہ رسولہ
فہو فی حیز المدح انتہی وبعض جنین تقریر کردہ اند کہ معنی بدعت دو ست یکی معنی اعم و دوم معنی
اخص معنی اعم ہو المحدث مطلقا عادۃ او عبادۃ وہو منقسم باقسامہا والمعنی
غیر منقسم ہو معنی شرعی ہو الزیادۃ فی الدین او النقصان منہ
الحادث بعد الصحابۃ بغیر اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا ولا صریحا
رۃ فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر علی بعض الاعتقادات وفی
صور العبادات فہذا مرادہ علیہ السلام بدلیل قولہ علیہ السلام علیکم بسنتی وسنۃ
الخلفاء الراشدین المہدیین من بعدی سوال پنجاہ و چہارم بدعت حسنہ در شرع جا
ست یا گناہ کدام گناہ جواب نزد کسانیکہ بدعت منقسم ست بدعت حسنہ جائز ست نزد کسانیکہ
بدعت منقسم نیست از ایشان حاجت سوال نیست انتہی راقم الحروف عفا اللہ عنہ عرض کرتا ہی
کہ شرعی معنی میں بدعت سوای سیئہ کے حسنہ ہی ہی نہیں بدعت معنی لغوی کے
ہی عن انس قال جاء ثلثۃ رہط الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عن عبادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما اخبروا بہا کانہم تقالوہا
این نحن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد غفر اللہ لہ ما تقدم من ذ
تاخر فقال احدہم اما انا فاصلی اللیل ابدا وقال الآخر انا

وَلَا أُفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمُ الَّذِيْنَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا أَمَا وَاللّٰهِ إِنِّيْ لَأَخْشَاكُمْ لِلّٰهِ وَ
أَتْقَاكُمْ لَهُ لٰكِنِّيْ أَصُوْمُ وَأُفْطِرُ وَأُصَلِّيْ وَأَرْقُدُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ سو دیکھو حضرت نے ہرگز نہ پسند رکھا اور نہ اجازت دی زیادتی و کمی کرنی عبادت
مین طریقہ ماثورہ پر اور صاف فرمایا کہ مَنْ أَحْدَثَ فِيْ أَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ
رَدٌّ اور فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ اور كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ
ضَلَالَةٌ اور بدیہی ہی یہ امر کہ نتیجہ اسکا کل محدث ضلالہ ہوا سو ثابت ہوگیا یہ امر کہ لَا شَيْءَ مِنَ
الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُحْدَثِ بِهِدَايَةٍ پس اب مصرح ہوگیا کہ کوئی
حسن بدعت مین معنی شرعی کرکے بلکہ صرف ضلالات اور قباحت دسمین ہی کہ وہ موجب نکال

وبال کا ہی اور نہین بدعت حسنہ کی کچھ اصل شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوۃ والتحیۃ
پر یہ لوگ سمجھتے ہین مگر بدعت سیئہ اور موافق ہی اس قول ہمارے کے قول صاحب بحر
اور اون صاحبون کا جو معنی بدعت کے اعم اور اخص بیان کرتے ہین کما در مجالس الابرار مین ہے
وَعِنْدَ الْاِسْتِقْرَاءِ لَا تُوْجَدُ تِلْكَ الْبِدْعَةُ الْغَيْرُ السَّيِّئَةِ فِي الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ
كَالصَّوْمِ وَالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْاٰنِ وَأَوْصَافٍ كُلٍّ مِنْهَا بَلْ لَا تَكُوْنُ
الْبِدَعُ فِيْهَا إِلَّا سَيِّئَةً انتہی اقول وَالذِّكْرُ وَالتَّذْكِيْرُ وَالْوَعْظُ وَالنَّصِيْحَةُ
مِنْهَا أَيْضًا مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ اور اقامت سنت مین ہی اقول معنی شرعی بدعت
بعض علما بلکہ بر بعض اکابر مخفی ماندہ و بر بعضی دیگر مثل صاحب طریقہ محمدیہ و سیرت احمدیہ و صاحب مجالس الابرار
منکشف گشت ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ و معنی شرعی آن حدث فی الدین
سنۃ او اصلا او اجماع در طریقہ محمدیہ معنی شرعی بدعت ہمچنین گفتہ ہی الزِّيَادَةُ فِي الدِّيْنِ أَوْ

أَوِ النُّقْصَانُ مِنْهُ الْحَادِثَاتُ بَعْدَ عَصْرِ الصَّحَابَةِ بِغَيْرِ إِذْنٍ مِنَ الشَّارِعِ لَا قَوْلًا وَلَا فِعْلًا لَا صَرِيحًا وَلَا إِشَارَةً دال بر دو معنی یکیست پس لفظ بدعت از منقولات شرعیه است مثل صوم و صلوٰة و دیگر منقولات شرعیه معنی شرعی منقول الیه به بیان صاحب شرع صلی الله علیه وسلم ثابت شد و معنی لفظ بدعت هم به بیان آن صلی الله علیه وسلم معلوم گشته و در حدیث صحیح است كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ مراد از محدثه در دین است مَا لَيْسَ مِنْهُ و در حدیث دیگر است مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مراد از امر دین است محدثه برین معنی بدعت شرعیه است و همیشه ضلالت است گاهی حسن و محمود نیست زیرا که خلاف امر الله و رسول است و اگر نه محدثه در دین منه نخواهد بود و در حیز ذم و انکار و ضلال و هرگز واقع تحت عموم ما [illegible] الله تعالی [illegible] و گرنه محدثه در دین غیر دین نخواهد بود چنانکه ظاهر است پس لفظ بدعت [illegible] مخاطب در معنی شرعی حقیقت است و در معنی مطلق محدثه یعنی معنی لغوی مجاز خواهد بود [illegible] باوجود صحت حقیقی صحیح نیست زیرا که قرینه مانعه از اراده معنی حقیقی شرط مجاز است پس لفظ بدعت که در حدیث مذکور بمعنی محدثه فی الدین است ما لیس منه و باقی بر عموم و کلیت خود در غیر من البعض پس کلیت کبری مثبت بلکه ثابت است فی نفسه و منع آن بنابر اراده معنی لغوی که بدینا معنی منقسم به بدعت حسنه و ضلاله است بنای فاسد بر فاسد ضلالت است بر ضلالت [illegible] طیبی است الْبِدْعَةُ كُلُّ شَيْءٍ عُمِلَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ وَفِي الشَّرْعِ مَا لَمْ يَكُنْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ و درین ایراد میشود که تا وقتیکه گفته نشود احداث لم یکن فی العهد المذکور من الدین فی الدین بر عموم گذاشته شود بودن مذکور معنی شرعی بدعت [illegible] زیرا که مثبت وضع شرعی تلک به استعمال است چنانکه ظاهر است خواه آمده و بدون تقیید استعمال ثابت نیست زیرا که بدون تقیید شامل است محدثات حسنه را و غیر

سیئہ ست پس حق در معنی شرعی بدعت ہمان ست کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طیبی اگر
اصطلاحی گویند لامشاحۃ فیہ و این معنی بمعنی لغوی برابر اند در عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد
اسکے بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہا اوسنے عبارت حدیث عام مخصوص البعض ست لکھتے ہین عبارت
حدیث عام ست باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض ست چنانکہ اکنون دریافتی تخصیص البعض مبنی
بر ارادۂ غیر معنی شرعی و این غیر مراد ست چنانکہ اکنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی اگر گذاشتہ
غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم حمل بر تخصیص کردن کار کی
وبعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَهُوَ بِدْعَةٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ
وَمَا خَالَفَ أُصُولَ السُّنَنِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی رد اوسکا
علیہ لکھتے ہین اقول ہمین ست معنی لغوی لفظ بدعت بزیادت قید بعدیت باین معنی منقسم میشود
بمحمود و ضلالت و قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالی ازان فریق اند کہ معنی شرعی و نقل
شرعی این لفظ برآنہا مخفی ماند چنانکہ کلام ایشان دلیلی ست بران و حق اینست چنانکہ بر فریق دوم
منکشف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی ست و نمیباشد مگر ضلالت پس محدث در دین غیر دین
ہمان ست کہ خلاف اصول سنن ست و آنچہ موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس بدان اگرچہ در
زمانہ ما بعد باعتبار فعل محدث ست فاما باعتبار موافقت اصول سنت و قیاس بران محدث در دین غیر
نیست در حقیقت و داخل اصول سنت و اصل مقیس علیہ ست انتہی اور اسی کتاب کو ہین
اسکے بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوسنے کہ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي
مَنَاقِبِهِ الْمُحْدَثَاتُ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ مَا يُحْدَثُ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ
سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إِجْمَاعًا فَهٰذِهِ بِدْعَةُ ضَلَالَةٍ وَمَا أُحْدِثَ فِي الْخَيْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

بِوَاحِدٍ مِّنَ الْمَذْكُورَاتِ فَهِيَ أُمُورٌ مُّحْدَثَةٌ غَيْرُ مَذْمُومَةٍ قَالَ عُمَرُ فِي قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هٰذِهِ يَعْنِي أَنَّهَا مُحْدَثَةٌ لَمْ تَكُنْ وَإِذَا كَانَتْ لَيْسَ فِيهَا رَدٌّ لِمَا مضى

لکھتے ہیں بر متتبع احادیث مخفی نیست کہ قیام شہر رمضان مرغوب صاحب شرع بود صلی اللہ علیہ وسلم ولیکن چون شوق صحابہ بسیار دید بخوف نزول حکم وجوب شفقۃ علی الامۃ از سعادت خانہ خود بعد سہ شب بیرون تشریف نیاوردند و متوقف ماندتا زمان خلافت حضرت عمرؓ و چونکہ حضرت رب العالمین جل شانہ را تراویح مرغوب حبیب خود صلی اللہ علیہ وسلم منظور بود حسن آن در قلب حضرت عمرؓ القا فرمود چون حضرت ممدوح دانستند کہ آن خوف نزول حکم وجوب حالا نیست بہ سبب انقطاع وحی غرض حبیب اللہ و حبیب خود احیا کردن اجرا فرمود الی یومنا ہذا باقی ست پس چونکہ در زمان نبوت ادا نشدہ بود و بجہت مانع تا یک مدت بدون نص متوقف ماند باز ظہور گرفت نظر باین معنی در محدث بمعنی لغوی ہم فتور ست و مستحق مدح لہذا نعمت البدعۃ ہذہ فرمود حاصل آنکہ تراویح گو غیر محدث ست در حقیقت چون نظر کسانیکہ بعد از وجود اول آن بشرف ایمان رسیدند و تقدمہ ایشان از کسی نشنیدند محدث بود تشبیہ بمحدث واقع گشت پس لفظ بدعت کہ موضوع برای شبہ بدعت بر شبہ اطلاق کردہ قرینہ بران قائم فرمودند چنانکہ رایت اسدا یرمی پس درین قول اطلاق اسمی ست کہ موضوع برای محدث مذموم ست در شرع بر غیر محدث حقیقی شبیہ بمحدث حقیقی در صورت نہ در سیرت مشبہ را در اطلاق خود بفعل مدح تدارک فرمود پس این قول حضرت عمرؓ ہرگز نمیخواہد کہ بدعت در شرع منقسم باشد بامور محمودہ چنانکہ اطلاق لفظ اسد بر رجل شجاع نمیخواہد کہ اسد باعتبار معنی لغوی دو قسم باشد حیوان مفترس و دیگر رجل شجاع الا در اصطلاح بعض متاخرین از محدثین و مقلدان شان وَلَا مُشَاحَّةَ فِي الْاِصْطِلَاحِ وَلَا اِنْكَارَ عَلَيْهِ الا آنکہ عدم اصطلاح مذکور چنانکہ فقیہ کامل فی الدین در قول خود ہیچگونہ ازین اطلاق تحاشی فرمودہ تقسیم امور محمودہ محدثات از امور گردانیدہ نہ بدعت کامرہ

والیق بتعظیم شرع و صاحب شرع ... اطلاقات صاحب شرع صلی اللہ علیہ وسلم اشبہ کہ حکم
بر محدثات قبیحہ اطلاق لفظ بدعت فرمودہ اند حدیث اول إِذَا ظَهَرَ الْفِتَنُ أَوْ قَالَ
الْبِدَعُ وَسُبَّ أَصْحَابِي فَلْيُظْهِرِ الْعَالِمُ عِلْمَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي جَامِعِهِ و دلالت ہمین وعید شدید
باعث شد بر اظہار آنکہ مجلس مولود معہود مخصوص بدعت سیئہ ست چنانکہ علمای حقانیین بآئین
بدان تصریح فرمودہ اند وازین حدیث قیاس حال آنکس باید کرد کہ این بدعت سیئہ را حق گوید در
مقابلان خود تکفیر می نماید حدیث دوم كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ
واین قیاسی ست منطقی اقترانی از شکل اول و ضرب اول بی قصد بی ارادہ اصطلاح منطق چون
بعضی آیات قرآنی و بعضی احادیث بوزن عروضی شعر و قافیہ یافتہ شدہ اند چنانکہ در کتب فن مذکور
ست بر لسان شارع جاری گشتہ و تکرار حد اوسط بملاحظہ معنی شرعی ست مر لفظ بدعت را و
محدث در صدر حدیث غیر دین محدث در دین ست چنانکہ در حدیث دیگر تصریح بدان گذشت
بمنع کلیت کبری کمال سوء ادب ست با شرع نعوذ باللہ من ذلک کما لا یخفی حدیث سوم مَا
ظَهَرَ أَهْلُ الْبِدَعِ إِلَّا أَظْهَرَ اللهُ فِيهِمْ حُجَّةً عَلَى لِسَانِ مَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اللَّهُمَّ أَدْخِلْنَا فِي عُمُومِ مَنْ شَاءَ حدیث چہارم أَهْلُ الْبِدَعِ شَرُّ
الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ حدیث پنجم أَصْحَابُ الْبِدَعِ كِلَابُ أَهْلِ النَّارِ
رَوَاهُ أَبُو حَاتِمٍ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ الْبِدَعِ حدیث ششم عَمَلٌ قَلِيلٌ فِي سُنَّةٍ
خَيْرٌ مِنْ عَمَلٍ كَثِيرٍ فِي بِدْعَةٍ رَوَاهُ الرَّافِعِيُّ مثلا دو رکعت نفل بمحافظت سنن فضل ست
از ہزار رکعت نفل بترک تعدیل و دیگر مکروہ کہ بدعت ست حدیث ہفتم مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ
الْبِدْعَةِ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ رَوَاهُ الطَّبَرَانِيُّ حدیث ہشتم

ابی الله ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعته رواه البیهقی و ابن ابی عاصم
حدیث نهم اذا مات صاحب البدعة فقد فتح فی الاسلام فتح رواه الخطیب و
الدیلمی حدیث دهم ان الله حجب التوبة عن کل صاحب بدعة حتی یدع بدعته
رواه البیهقی حدیث یازدهم ان الاسلام شیع ثم یکون له فترة فمن کانت
فترته الی غلو و بدعة فاولئک اهل النار رواه الطبرانی حدیث دوازدهم
لا یقبل الله لصاحب بدعة صلوة ولا صوما ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة
ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا ویخرج من الاسلام کما یخرج الشعرة من العجین
رواه البیهقی ۱۲ چه تشدید شدید ست درین احادیث العیاذ باللہ این احادیث در سواعق ست و اگر
کتب احادیث دیگر تتبع کرده شود دیگر هم بر می آیند چون مصنف طلب آخرة را گمان می برم که اگر ساله
تدبر و غور نماید مخفی نخواهد ماند که لفظ بدعت از منقولات شرعی ست بمعنی غیر دین محدث فی الدین
چنانکه در دیگر حدیث فرموده از من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد زیرا که
ازین محدثات سیئه ست و آن محدثات در دین از غیر دین ست و متبادر از علامات حقیقت ست کما هو
فی محله و برین تقدیر کل بدعة ضلالة عام باقی بر عموم خودست اراده محدث مطلق و حمل بر
تخصیص عام بعید از فهم خاص ست قوله هذا اخر کلام الشافعی وهذا اخر کلام
الشیخ محی الدین النووی فی کتاب تهذیب الاسماء واللغات و ذکر الشیخ
عبد الرءوف المناوی فی شرح الجامع الصغیر تحت قوله علیه السلام
ابی الله ان یقبل عمل صاحب بدعة ان البدعة فکلیة علی ما لم
الشرع بحسنه وعلی ما خالف اصول اهل السنة والجماعة فی العقائد
وذلک هو المراد بالحدیث لا المراد فی حیز التحذیر والذم واما ما یحمد

العقل ولا یاباه اصول الشرع فحسن اقول غلبهٔ استعمال لفظ بدعت در فعل مذموم

که عبارت از بدعت سیئه ست بدان مرتبه که در احادیث دوازده گانه از لفظ بدعت همین محدث مذموم

مراد ست لا یراد فی حیز التحدید والذم پس این محدث مذموم یا از نفس لفظ بدعت بدون

اعتبار ملاحظهٔ تخصیص بر تقدیر عموم بدون ملاحظه و اعتبار تقیید بر تقدیر اطلاق مفهوم مراد باشد یا بعد

اعتبار ملاحظهٔ تخصیص و تقیید بر احتمال ثانی غلبهٔ استعمال او در معنی مذکور اثر متحقق نشد و وجود غلبهٔ استعمال

و عدم آن یکسان برابر گردید والمفروض خلافه پس احتمال اول متعین گشت و برین تقدیر احتمال اول از

قول تخصیص حدیث کل بدعة ضلالة قول تحصیل حاصل ست پس باطل خواهد بود و باید دانست که

صاحب شرع صلی الله علیه وسلم محدث فی الدین از غیر دین را که مذموم ست بلفظ بدعت در دوازده

در احادیث مذکوره تعبیر فرموده دوازده احکام بیان فرموده و نیز حقیقت و معنی مراد لفظ بدعت در

حدیث دیگر که من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد یا بیان حکم و

آن افاده فرمود پس حال لفظ بدعت حال لفظ صلوٰة ست مثلاً که حقیقت و معنی مراد لفظ صلوٰة

در شرع با احکام آن در احادیث متعدده بیان فرموده اند حاصل آنها اینکه الصلوٰة کذا و احکامها

کذا و بنصیص نص فرموده اند که لفظ صلوٰة را از معنی لغوی بدین معنی شرعی نقل فرموده ایم پس چنانکه از غلبهٔ

استعمال لفظ صلوٰة و بیان معنی مراد و احکام آن نقل شرعی آن ثابت گشت هم چنین لفظ بدعت

در معنی شرعی بدعت بدان مرتبه شایع ست که در کتب لغت ملحق با معنی لغوی کرده همراه دیگر معانی لغوی

در کتب لغت بیان میکنند چنانکه در قاموس ست والبدعة بالکسر الحدث فی الدین بعد

الاکمال او ما استحدث بعد النبی صلی الله علیه وسلم من الاهواء

والاعمال با دیگر معانی لغوی که دران مذکور ست و از بیان صاحب قاموس دریافت شد که در

حدیث من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد بیان معنی شرعی لفظ

بدعت ست وحکم آن ونیز ازین تحقیق واضح گشت که مؤلف رساله کلام شیخ عبد الرؤف مناوی
را که برای سند خود آورده آن سند است ومثل فهمید او بحیث لا یشعر انتهی اور دوسری جگه اسی کتاب
مذکور مین بیچ رد قول مدعی کے لکھا ہی قوله ولا یمنع من کون الحدیث عامًا
مخصوصًا قوله کل بدعة مؤکدًا بکل بل یدخله التخصیص مع ذلك کقوله تعالی
تدمر کل شیء اقول مانع از تخصیص لفظ کل نمیگویند چنانکه درین قول حق تعالی والله
خلق کل شیء وقول حق تعالی واوتیت من کل شیء هم تخصیص واقع ست بلکه چون بدعت
سیئه از لفظ بدعت مراد ست بیکی از دو وجه که مذکور شد بازمحل تمام تخصیص باقی نماند بخلاف لفظ
شیئی که در اشیائیکه تدمیر آنها واقع میشود شایع وغالب الاستعمال نیست تا ابتدا اشیاء مذکوره
مراد میشد بلکه ابتدا از هر شئے مفهوم میشود ودر ملاحظه ثانی که بر تقدیر عموم بلا تخصیص کلام
دق میشود بعض اشیائیکه فعل تدمیر آنها نمیگردد تخصیص اخراج کرده باقی ازان مراد داشته
شد فقط انتهی اور اسی مین دوسری جگه تحت قول قائل لکھا ہی قوله وتقیید بدعت ضلالت
وتوصیف آن بعدم رضای خدا جل وعلا ورسول وی صلی الله علیه وسلم درین قول ومن ابتدع
بدعة ضلالة لا یرضاه الله ورسوله الحدیث اشاره ست بسوی آنکه بدعتیکه بلسان شارع
بدعت ضلالة ست وخدا جل شانه ورسول صلی الله علیه وسلم ازان ناراضی اند ومخالف شرع وسنت ست
نه آنکه خیر ست نافع در دین وداخل در عمومات شرعیه از کتاب وسنت که آن بدعت حسنه ست انتهی
اقول بوجوه ثابت شده که لفظ بدعت از منقولات شرعیه ست مثل صلوة وزکوة وغیر هما پس در
تخاطب یعنی در عرف شرع از لفظ بدعت معنی لغوی مراد داشتن وحمل بر مجاز کردن با وجود صحت حقیقت
غیر جائز ست ما دام امکن العمل بالمعنی الحقیقی سقط المعنی المجازی لانه مستعار
والمستعار لا یزاحم الاصل [illegible] الانوار بنا بر علیه لازم آمد که اضافت بدعت بضلالت اضافت بیانی

ست بروایت ترکیب اضافی وصفی شنه ست بروایت ترکیب توصیفی تقیید در صورت ست و عدم تقیید
در معنی چنانکه توصیف آن بجمله فعلیه بیان صفت کاشفه یعنی هر بدعت در شرع غیر مرضی ست نزد شارع اشارة
ست بانکه بدعت همیشه مذموم ست بر لسان حضرت شارع وضلالت که خدا جل شانه ورسول وی صلی الله علیه وسلم
ازان همیشه ناراضی اند ومخالف شرع وسنت ست دائما نه آنکه بعض آن در شرع خیر ست نافع در دین نیز
داخل نیست در عمومات شرعیه از کتاب وسنت نه آن هدایت ست هیچ گونه ومعنی مَنِ ابْتَدَعَ مَنْ اَحْدَثَ
ست چنانکه درین آیه کریمه اِبْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنٰهَا عَلَيْهِمْ قاضی ثناء الله رح ارشاد الطالبین
کے ترجمہ مین لکھتے ہین ہر آنکہ ہر عبادت کہ موافق سنت مفید ترست برائے ازالہ رزالت نفس وتصفیہ عناصر وحصول
قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت تسبیحہ اجتناب میکند کہ رسول صلی الله علیہ وسلم فرمود کُلُّ مُحْدَثَةٍ
بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ پس نتیجہ این حدیث آنست کہ کُلُّ مُحْدَثَةٍ ضَلَالَةٌ وہیچ حسن
لَاشَيْءَ مِنَ الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَاشَيْءَ مِنَ الْمُحْدَثَاتِ بِهِدَايَةٍ ونیز در حدیث آمده ست
الْقَوْلُ لَا يُقْبَلُ مَا لَمْ يُعْمَلْ بِهِ وَكِلَاهُمَا لَا يُقْبَلَانِ بِدُوْنِ النِّيَّةِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّيَّةُ
لَا تُقْبَلُ مَا لَمْ تُوَافِقِ السُّنَّةَ وچون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود
اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہین ہی مگر بسبب اہانت سنت کے یا بسبب بادبی کرنیکے
زہمین حضرت پر اور یہ دونون امر مردود ہین پس اس لیے فرمادیا آپنے کہ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِيْ فَلَيْسَ
مِنِّيْ خواہ اہانت ہو یا ترک اسواب دیکھو کہان سے ثابت ہوا حسن بدعت مین سو ظلمت ضلال کے
اسی کو سعدی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہین بیت بزہد وورع کوش وصدق وصفا + ولیکن میفزا
بر مصطفی + اور وہ جو بعض علما نے بدعت کو حسنہ کہا ہی سو وہ نزاع لفظی ہی جسکو ہم سنت حکمیہ
کہتے ہین اسکو وہ بدعت حسنہ کہتے ہین سو یہ مجلس مذکور اوس قبیل سے نہین ہی انہین سے ایک صاحب نہایہ
ہین چنانچہ کہتے ہین اَلْبِدْعَةُ بِدْعَتَانِ بِدْعَةُ هُدًى وَبِدْعَةُ ضَلَالٍ فَمَا كَانَ فِيْ خِلَافٍ

ما امر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والانكار وما كان واقعا
تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز
المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من
الافعال المحمودة ولا يجوز ان يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لان النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له اجرها واجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها ووزر من عمل بها وذلك اذا كان في خلاف ما امر الله تعالى به ورسوله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت
من افعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لان النبي صلى الله
عليه وسلم سنها لهم وانما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع
الناس لها ولا كانت في زمن ابي بكر وانما عمر جمع الناس عليها وندبهم اليها
فبهذا سماها بدعة وهي في الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا باللذين من بعدي
ابي بكر وعمر وعلى هذا التاويل يحمل الحديث الآخر كل محدثة بدعة انما
يريد ما خالف اصول الشريعة ولم يوافق السنة واكثر ما يستعمل البدعة عرفا
في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوس امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہیں
حسنہ کہا ہے اور اس امر کو جو نظیر اوسکا زمانہ خیر نشان میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا اور اس
امر پر مداومت بتخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو
مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب زیادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین جو ب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت
تک یون ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمر کا اسکو نعمت البدعة
کر کے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی تھا جو مقرر عند البعض یا بحسب نظر اون لوگون کے ہی کہ بعد وجود
اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کام اور ہمارے
حق مین یہ سنت ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوْا بِالَّذِيْنَ
مِنْ بَعْدِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَّعُمَرَ سو نہین ہی یہ امر اور مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا
ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبارون مذکورہ سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے
اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی
جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو حدیث مین آیا ہی مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِيْ عَلَى الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ
فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ ۱۵
مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا
وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحدیث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول مین عہدی ہی
نہ استغراقی اور نہیں تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلا اختلاف
کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی
فَاِنْ قِيْلَ قَدِ اعْتَادَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ يَّسْتَدِلُّوْا عَلٰى عَدَمِ كَرَاهِيَةِ مَا اعْتَادُوْهُ
مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِيْثٍ شَائِعٍ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِيْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِيْحٌ هَلْ يَصِحُّ هٰذَا
الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰى مَا ذَكَرَهٗ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

لا يصح والحديث حجة عليهم لا لهم لانه بعض حديث موقوف على ابن مسعود رواه
احمد والترمذي والطبراني والطيالسي وابو نعيم هكذا ان
الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختار محمدا فبعثه برسالته ثم نظر في قلوب العباد
فاختار له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه فما راه المسلمون حسنا
فهو عند الله حسن وما راه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ولا شك ان
اللام في المسلمين ليس لمطلق الجنس لان الحديث حينئذ مخالف لقوله عليه
السلام ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة
لان كلا من فرق الامة مسلم يرى مذهبه حسنا فيلزم ان لا يكون
فرقة في النار وكذا بعض المسلمين يرى شيئا حسنا وبعضهم يرى قبيحا فيلزم ان
لا يتميز الحسن من القبيح بل هو اما للعهد والمعهود ما ذكر في قوله و
اختار له اصحابا فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط او لاستغراق بنصاب
الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة الاسلام
صرفا للمطلق الى الكامل لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد
الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى ما راه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا
فهو عند الله حسن وما راه الصحابة واهل الاجتهاد قبيحا فهو عند
الله قبيح ويجوز ان يكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى ما راه جميع
المسلمين حسنا فهو عند الله حسن وما راه جميع المسلمين قبيحا فهو عند
الله قبيح وما اختلف فيه فالعبرة حينئذ للقرن المشهود لهم بالخير لا للقرن
المشهود لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرون قرني الذين

بُعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب ولا تعتمدوا أقوالهم
وافعالهم ومثله قوله عليه السلام لا تجتمع أمتي على الضلالة فإن المراد بالأمة
في هذا الحديث أهل الإجماع الذي هو كل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة
أصلاً لأن الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصاحب البدعة يدعو
الناس إلى البدعة ولا يكون من الأمة على الإطلاق لأن المراد بالأمة
المطلقة أهل السنة والجماعة وهم الذين طريقتهم طريقة النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه دون أهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم أمتي من استن بسنتي ويصح أن يراد بأمتي جميع الأمة
بناء على أن الإضافة كاللام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا تجتمع
جميع أمتي في زمان من الأزمنة على الضلال كما تجتمع اليهود والنصارى
بعد نبيهم على الضلالة فيكون الحديث موافقاً لقوله عليه السلام
لا يزال طائفة من أمتي قائمين بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من
خالفهم حتى يأتي أمر الله انتهى اور اسی طرح ہی شرح طریقہ محمدیہ میں جو رجب آفندی
کی ہی اور اسی لیے کہا صاحب نصاب الفقہ نے ہر ایک بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند زمان صحیح ست
اگر درین زمان کسی چیزی را بدعت حسنہ قرار دہد خلاف ست زیراکہ در مصطفی میگوید کہ کل بدعة ضلالة
في زماننا انتهى اور جسنے خلاف اسکے کہا ہی قول اوسکا قابل اعتماد کے نہیں ہی کما فی
نور الانوار وقال أبو بكر الباقلاني إن الاجتهاد ليس بشرط في المسائل الاجتهادية
أيضاً ويكفي قول العوام في انعقاد الإجماع والجواب أنهم كالأنعام وعليهم أن
يقلدوا المجتهدين ولا يعتبر خلافهم فيما يجب عليهم التقليد وأيضاً قال بعض

وقال المعتزلة ينعقد الاجماع باتفاق الاكثر لان الحق مع الجماعة لقوله عليه
السلام يد الله على الجماعة من شذ شذ في النار والجواب ان معناه بعد تحقق
الاجماع من شذ وخرج منه دخل في النار او المراد من سن سنة حسنة في
الاسلام ش یعنی من سن سنة حسنة او من سلک ای من سلک مسلکا حسنا فی الاسلام
یعنی جو چلاوے اپنی اسلام میں ش من احدث طریقة حسنة فی الاسلام اسلیئے کہ
اچھائی راہ کی اور برائی اوسکی اسلام میں نہیں پہچانی جاتی ہی عقل سے سوا بتانے شارح علیہ السلام
کے کما فی مجالس الابرار وقد تقرر فی الاصول ان حسن الاعمال وقبحها عند
اهل الحق انما يعرفان بالشرع لا بالعقل فكل فعل امر به في الشرع فهو حسن
وكل فعل نهي عنه في الشرع فهو قبيح وقال الامام الغزالي في الاربعين
في اصول الدين اياك ان تتصرف بعقلك وتقول كلما كان خيرا او نافعا 18
فهو افضل وكلما كان اكثر كان انفع فان عقلك لا يهتدي الى اسرار الامور
الالهية وانما تعقله قوة النبي عليه السلام فعليك بالاتباع فان خواص
الامور لا تدرك بالقياس وما ترى كيف ندبت الى الصلوة ونهيت عنها في
جميع النهار وامرت بتركها بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والزوال
وذلك ينتهي الى قدر ثلث النهار وقال في الاحياء فكما ان العقول تقصر عن
ادراك منافع الادوية مع ان للتجربة سبيلا اليها كذلك تقصر عن ادراك
ما ينفع في الآخرة مع ان التجربة غير متطرق اليها انتهى اور ترسن کہ بتلادی ہی اچھائی
راہ کی اور برائی اوسکی شارح علیہ السلام نے ساتھ بیان فرما خیر الحدیث کتاب الله
وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة کے سونیہ

مراد اسمین یہ ہی کہ جو چلا راہ اچھی اسلام مین جسکا اچھاپن اسلام مین معلوم ہو چکا ہی شارع سے کرن
سنت حقیقیہ او حکمیہ ہی اور قائم رہا وہ اوسپر او سکے لیے ہی یہ اجر نہ اوس کسی سکے لیے کہ جو نیا طریقہ
احداث کرے دین مین اور اوسکو اپنے زعم کے بموجب اچھا جانے اوسکے لیے یہ اجر و ثواب ہی خواہ
اوسکی اصل کتاب و سنت سے پائی جاوے یا نہ پائی جاوے اور اسی کو بیان فرمایا حضرت نے اپنے قول مبارک
مین مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِی قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ
بِہَا مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِہِمْ شَیْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَۃً ضَلَالَۃً لَا یَرْضَاہَا اللّٰہُ
وَرَسُوْلُہٗ کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِہَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَوْزَارِہِمْ
شَیْئًا اور مَنْ تَمَسَّکَ بِسُنَّتِیْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِیْ فَلَہٗ اَجْرُ مِائَۃِ شَہِیْدٍ مین مراد
اوس سے ابقاء مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ ہی نہ احداث مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ
عَلٰی غَیْرِ مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ اور نہ احداث فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی غَیْرِ مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ ہی
فافہم اور اسی پر قیاس کیا جاوے جملہ اخیرہ اور بعض محققین نے اپنے تصنیفات مین اسکی تحقیق
مین یون لکھا ہی کہ اس حدیث سے ہمارے زمانے کے لوگون نے یہ سند پکڑی ہی کہ جو شخص اچھی بات
دین مین نکالے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو بری نکالے وہ بدعت سیئہ ہی اور یہ سمجھ اونکی بالکل
غلط ہی دو وجہ سے ایک تو یہ کہ وہ لوگ مَنْ سَنَّ سُنَّۃً حَسَنَۃً کے یہ معنی سمجھتے ہین کہ
جو شخص اچھی بات نکالے حالانکہ اوسکے یہ معنی نہین بلکہ اوسکے معنی یہ ہین کہ جو شخص اچھی بات رواج
دے یعنی وہ بات پہلے سے تو نکلی ہوئی ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی خوبی
بتادی ہو اور اوس نکلی بات کو جو شخص رواج دے اوسکے واسطے یہ ثواب ہی نہ یہ کہ اپنی طرف سے کوئی نئی
بات نکالکر اور اوسکو اچھا سمجھکر رواج دے اور ہمنے جو اس حدیث کے یہ معنی بیان کیے اسکی دو دلیلین
ہین ایک تو یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کا تو حکم دیا تھا

کو رواج اسکا باقی تھا پھر جس شخص نے کہ پہلے لا کر دیا او سنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
کو رواج دیا کہ اوسکے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اوسواسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس
پہلے شخص کی بڑائی اور اوسکو زیادہ ثواب ملنے کی بشارت دی آپ معلوم ہوگیا کہ اس حدیث سے کوئی نئی بات
نکالنی مراد نہیں بلکہ جو بات کہ حضرت کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت میں نکل چکی ہی
اور کچھ انکا اوسپر جاری نہیں ہوا اوسکا رواج دینا مراد ہی اور دوسرے یہ کہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
دوسری حدیث کی تفسیر پڑجاتی ہی آب دیکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
مین یہی بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالِ ابْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
مَنْ اَحْيٰى سُنَّةً مِّنْ سُنَّتِيْ قَدْ اُمِيْتَتْ بَعْدِيْ فَاِنَّ لَهٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا
مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَةً ضَلَالَةً لَا يَرْضَاهَا اللّٰهُ وَ
رَسُوْلُهٗ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ اَوْزَارِهِمْ شَيْئًا
یعنی مشکوۃ شریف کی باب الاعتصام بالسنۃ مین بلال بن حارث مزنی سے یہ حدیث نقل کی ہی انہون
نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زندہ کیا یعنی رواج دیا میری ایسی سنت
کو کہ مرگئی تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اوسکے لیے اون لوگون کے مانند ثواب ہی جو اوس
سنت پر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے ثواب مین سے کچھ گھٹے اور جس شخص نے نکالا بدعت
گمراہ سے جسے کہ نہیں راضی ہوتا اوس سے اللہ اور رسول اوسکا ہوگا اوسپر اوسکا گناہ مانند گناہ
اون لوگون کے جو اوسپر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے گناہون مین سے کچھ گھٹے
اب غور کرو کہ اون دونون حدیثون کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث مین فرمایا مَنْ سَنَّ
سُنَّةً حَسَنَةً اور دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْيٰى سُنَّةً مِّنْ سُنَّتِيْ اس سے معلوم ہوا کہ
من سن کے اور من احیی کے معنی ایک ہین اور من احیی کے معنی تو رواج دینے اور جاری کرنیکے ہین

تو سن من سن کے بھی یہی معنی ہونگے اس حدیث سے صاف معلوم ہوگیا کہ جو شخص من سن کے معنی نئی بات
نکالنے کے سمجھتے ہیں اونکی سمجھ بالکل غلط ہی مگر ان حدیثوں میں لوگوں کو ایک شبہہ پڑیگا کہ اگر پہلی
جگہ میں من سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کرنیکے ٹھہرے تو دوسری جگہ اسکے معنی رواج
دینا اور جاری کرنیکے کیونکر ہو سکتے ہیں اگر یہاں بھی یہی معنی ٹھہریں تو اسکے معنی ہونگے کہ
دین میں جو برا طریقہ نکلا ہوا ہی اگر اوسکو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اوسکو یہ عذاب ہی
اور اسلام کا کوئی طریقہ برا ہی نہیں سو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہی کہ دوسری
جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہیں ہیں بلکہ نئی بات نکالنے کے ہیں اسلیے کہ پہلے من
سن کے مقابل میں من احیی اور دوسرے کے مقابل میں من ابتدع فرمایا ہی پس معلوم ہوا کہ
اول کے معنی من احیی اور دوسرے کے معنی من ابتدع کے ہیں اور احیی کے معنی رواج دینے
اور ابتدع کے معنی نئی بات نکالنے کے ہیں انتہی اور نہیں داخل ہی اس میں بنانا مدرسوں اور
خانقاہوں اور رباطوں اور مہمان سرا اور علم نحو و صرف و کلام وغیرہ کا امورات خیر سے ہیں اسلیے
داخل ہیں یہ تحت ماذن بہ اللہ تعالی و حض علیہ کے اور ہیں یہ امورات سنت صحیحہ اور ملحق
بالسنۃ سے کہ ثابت ہوئے اور پائے گئے یہ بلا انکار احدی زمان مشہود لہا بالخیر میں اور تعامل کیا گیا
ساتھ انکے ورثہ اذہان میں اور حکم ایسے امورات کا ابھی اوپر مذکور ہوچکا ہی مجالس الابرار میں بھی بعد
بیان کرنے امور مبتدع کے وَلٰكِنْ لِاَحَدٍ اَنْ يَّقُوْلَ اِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ قَبِيْلِ الْبِدْعَةِ
السَّيِّئَةِ الْمَكْرُوْهَةِ بَلْ هِيَ مِنْ قَبِيْلِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ الْمَشْرُوْعَةِ بِدَلَائِلِ كَوْنِ
بَعْضِ الْاَشْيَاءِ الَّتِيْ تَنَزَّلَ بَعْدَ الصَّحَابَةِ كَبِنَاءِ الْمَدَارِسِ وَالرُّبَطِ وَالْخَانْقَاهَاتِ وَ
نَحْوِهَا مِنْ اَنْوَاعِ الْخَيْرَاتِ الَّتِيْ لَمْ تُعْهَدْ مِنْ عَهْدِ الصَّحَابَةِ اِذْ يُقَالُ لَهُ مَا ثَبَتَ
حُسْنُهُ بِالْاَدِلَّةِ الشَّرْعِيَّةِ الصَّحِيْحَةِ فَهُوَ اِمَّا اَنْ لَا يَكُوْنَ بِدْعَةً فَبَقِيَ عُمُوْمُ الْعَامِّ فِيْ

الحدیثین علیٰ حالہٖ او یکون مخصوصا من ھذا العام والعام الذی خص منہ
البعض دلیل فیما عدا المخصوص انتہی سوال تحقیق سے یہ بات معلوم ہوئی کہ شریعت میں
نہیں ہی بدعت حسنہ مگر بدعت سیئہ کہ مقابل سنت کے اور رافع اوسکی ہی اور وہ امر ہی کہ جو خود
وہ یا نظیر اوسکی زمانہ حضرت میں موجود نہو اور قرون ثلثہ میں بلا نکیر تعامل اوسکا نہوا ہو سوا
بدعت سیئہ کی کئی قسمیں ہیں جواب بدعت سیئہ کی دو قسم ہیں ایک تو وہ جو فی نفسہٖ دین میں
خود محدث ہوا اور دوسری قسم وہ کہ امر ماثور میں کمی یا بیشی کی جاوے پہلی کو اصلیہ اور دوسری کو وصفیہ
کہتے ہیں مفاد بدعت اصلیہ کا حدیث عرباض بن ساریہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی ہی کہ حدیث
اول میں آپ نے فرمایا ایاکم و محدثات الامور فان کل محدثۃ بدعۃ و کل بدعۃ ضلالۃ
اور حدیث دوسری میں فرمایا من احدث فی امرنا ھذا ما لیس منہ فھو رد اور ماخذ بدعت
وصفیہ کا حدیث انس رض کی ہی کہ فرمایا حضرت نے اوسمیں فمن رغب عن سنتی فلیس منی کذا فی
الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا کیا ہی جواب تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا موقوف
ہی اوپر تحقیق مفہوم دو کلمہ حدیثین اولین کے اول مفہوم کلمہ محدثات اور ثانی کلمہ احدث کا سو تحقیق مفہوم
کلمہ اول کی اس طور پر ہی کہ لفظ احداث کا مستعمل ہوتا ہی نئی چیز نکالنے میں کہ وہ چیز نہ خود زمانہ سابق
کی وہ عبارت زمانہ نبوت اور قرون ثلثہ سے ہی موجود ہوا اور نہ نظیر اوسکی سو محدث وہی امر ہی کہ نہ خود حقیقۃً
زمان سابق میں موجود تھا نہ نظیر اوسکا اگر حقیقۃً موجود تھا تو سنت حقیقیہ ہی اور نظیر موجود ہی تو حکمیہ ہی کیونکہ قیاس شرعی سے یہ حکم فاعتبروا
یا اولی الابصار کے اور احداث فی الدین ممنوع بحکم حدیثین مذکور کے اور قیاس نہیں ہی اگر نظیر پر اور
احداث غیر قیاس کے ہی کہ وہ عدم سے کسی حکم شرعی کا وجود میں لانا ہی بموجب زعم اپنے کے خواہ نظیر اوسکا
شرع سے ثابت ہوا یا نہو سو محدث وہی چیز ہی کہ زمانہ سابق میں نہ خود موجود ہو نہ نظیر اوسکی اسلیے کہ اگر
خود یا نظیر اوسکی حضرت کے زمانہ میں موجود ہی تو وہ سنت اصلیہ اور حقیقیہ ہی قولاً ہو یا فعلاً یا تقریراً اور اگر

زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کہ مین بی خود یا نظیر اوسکی موجود ہی تو تحکیمیہ اور ملحق بالسنۃ ہی
اور مراد وجود سے اوسکے قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر مین یہ ہی کہ تعامل اوس کا بلا انکار احدی جاری اور
ساری ہو اسلیے کہ کلمہ سے ما انا علیہ و اصحابی مین مراد اخلاق اور سیرت صحابہ ہی بحکم اثر عبد اللہ
بن مسعود کے کہ کہا اونھون نے مَنْ كَانَ مُسْتَنًّا فَلْيَسْتَنَّ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا
تُؤْمَنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هٰذِهِ الْأُمَّةِ
وَأَبَرَّهَا قُلُوبًا وَأَعْمَقَهَا عِلْمًا وَأَقَلَّهَا تَكَلُّفًا اخْتَارَهُمُ اللّٰهُ تَعَالَى لِصُحْبَةِ نَبِيِّهٖ وَ
لِإِقَامَةِ دِيْنِهٖ فَاعْرِفُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاتَّبِعُوهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ
مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَسِيَرِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى الْمُسْتَقِيْمِ کہ متبادر لفظ سیرت سے جب
مضاف ہو طرف کسی قوم کے یہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اوس سیرت پر ہون فعلاً یا تقریراً اور
اسلیے کہ لفظ اصحابی جمع مکسر مضاف طرف یای متکلم کے کہ معرفہ ہی دلیل ہی اسپر کہ یہ اضافت مفید
ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے تعلیم تشہد مین مروی ہی کہ
وہ کہ فرمایا حضرت نے فَإِذَا قَالَ ذٰلِكَ أَيْ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِيْنَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ سو مستفاد ہوا اس حدیث سے یہ امر کہ کلمہ عباد اللہ کا یہ جمع مکسر ہی عبد اللہ کی حالت
اضافت مین طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو ایسے ہی کلمہ اصحاب
کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یای متکلم کی ہی کہ جمع مکسر ہی یہ صاحب کی مفید استغراق ہی اور
استغراق حقیقی ما نحن فیہ جب ہو کہ جمیع صحابہ اوس سیرت پہ ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
صحابہ و سیر ہون اور باقی اوسکی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہین اور ایسے ہی
کلمہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث مین مذکور ہوا ہی اوس سے بھی یہی معنی مستفاد ہوتے ہین کہ نسبت کرنے
سے لفظ خیر کی طرف کسی قرن کے قرون مین سے عرف مین متبادر یہی ہی کہ رواج و رسم اوس قرن مین

خیر ہوئی نہ یہ کہ ہر فعل ہر فرد مین اون قرن کے خیر ہو چنانچہ کلمہ ثم یظہر الکذب سے جو روایت
مذکور مین نسائی کی روایت مین وارد ہوا ہی صریح مستفاد ہوتا ہی کہ قرون ثلثہ کا امتیاز سب
قرون سے بسبب عدم ظہور کذب کے ہی اون مین نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اون زمانون مین نتھا
سو خلاصہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے مین خود موجود تھی یا نظیر اوسکی
اور قرون ثلثہ مین بھی خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور وہ نظیر اوسکی سو وہی چیز محدث ہی اور تحقیق
کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر ہی کہ تحقیق مراد یہان پر امور سے امور دین ہین چنانچہ لفظ امرنا کا
مَنْ اَحْدَثَ فِی اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین صاف اسپر دال ہی اسلیے کہ وہ امر
کو مزید اختصاص کلی ہی ساتھ انبیا علیہم السلام کے سو طریق شریعت ہی کا ہی اور حدیث اِنَّمَا
اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَیْءٍ مِّنْ اَمْرِ دِیْنِكُمْ فَخُذُوْا بِهٖ اسپر دلیل ہی اور امر دین بھی امر
ہین کہ جنسے احکام شارع کے متعلق ہون اور وہ بحکم استقرار کے منحصر ہین عقائد حقہ اور
اخلاق جمیلہ اور مقامات وحالات محمودہ اور ارادات قلبیہ و اقوال لسانیہ و افعال جسمانیہ مین اسلیے کہ امر
شارع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اوسکے کے اور مراد احکام
سے یہان پر سمعیہ ہین کہ بدون بتلانے شارع کے اوسپر آگہی متصور نہین ہی اور عقل کو اون مین
کچھہ دخل نہین اور احکام سمعیہ دو قسم پر ہین یا ترغیبی یا ترہیبی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کہ یا
مین یا نافع ہونگے یا ضار ہون گے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہین یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا
کسی چیز کو رکن کسی عبادت کا عبادات مین سے یا کسی معاملہ کا معاملات مین سے یا کسی چیز کو شرط اور
لوازم مین سے امور مذکورہ کے شمار کرنا سو امر دین کہ جو احکام سمعیہ ہین اور مراد حدیث مذکور مین
بین منحصر ہین درمیان تکلیفی اور وضعی کے حاصل الکلام یہ کہ بدعت اصلیہ وہی کو کہین گے جو
محدث ہو بموجب تحقیق مذکور کے اور مرتکب اوسکا اوسکو بجا لاوے امید منفعت پر اور نافع سمجھے اوسکو

معاد مین کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت صفیہ کی کیا ہی جواب ایضاح مین لکھا ہی کہ
تحقیق اسکی موقوف ہی اوپر تحقیق تین کلمون کی کہ حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ
مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین وارد ہین ایک تو کلمہ احدث کا اور دوسرے امرنا کا اور تیسرے ما موصولہ دو
کلمون اول کے تحقیق تو اس اوپر سے کے جواب مین ہو چکی اور تحقیق تیسری کلمہ ما موصولہ کی یہ ہے کہ کلمہ ہی
کہ مدلول اسکا ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال مین مخصوص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک بسبب صلہ
کے اور دوسرے بسبب سباق اور سیاق کلام کے مثلا جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لائق نہین کہ جو علما
کا کام ہی اوسمین دخل دے تو اب جو کا لفظ ایسا ہی کہ علما کے ہر کام پر ٹھیک آسکتا ہی مگر اس جگہ گفتگو
کے قرینہ سے یہی سمجھا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہان علم کا کام مراد ہی کہ جاہل عالمون کے علمی کام مین دخل
نہ دے یعنی کوئی کتاب تصنیف نکرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا بنانے اور کھانا کھانے مین بھی
دخل نہ دے اسی طرح حدیث مذکور مین جو لفظ ما کا ہی معنی اوسکے یہی سمجھے جاتے ہین کہ جو کوئی نکالے
انبیا علیہم السلام کے کام مین کہ وہ اوسکی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آئے ہین سو وہ ہی رد ہی سو جیسے
انبیا علیہم السلام مامور اور مقرر ہین واسطے تعلیم امور نافعہ اور ضارہ معاد کے ایسے ہی وہ مامور
اور مقرر ہین واسطے عدم بانئ ہونے اور صورت مقرر کرنے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت ہی
اور یہ دو طور پر ہوتا ہی ایک تو بطور لزوم کے یعنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اسطور
پر کہ بدون اوسکے وہ شرع مین معتبر نہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور قرارت وغیرہ ارکان نماز
کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوۃ وغیرہ شعائر اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی جگہ پاک نماز
کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمعہ اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اعتکاف کے لیے
اور مقرر کرنے اعضا کے جیسے دل نیت کے لیے عبادات مین اور طلاق کے لیے کنایات مین اور
رضامندی کے لیے معاملات مین اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور ستر عورت نماز مین

اور ہیئت احرامی اور رمل حج مین اور مقرر کرنے مصارف سوال کے جیسے مصارف زکوٰۃ اور کفارہ
اور نذر اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صنعت ذکر مین اور دعاؤن کے مثل جہر کے اذان اور
اقامت اور قرارت نماز جہریہ کے اور مقرر کرنے تشہیر اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ اور نماز
جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح مین اور مقرر کرنے ثمرات اور آثار عبادات اور معاملات مین
جیسے فارغ ہونا ذمہ کا دنیا مین اور مستحق ہونا اجر خاص کا عقبی مین یا مقرر کرنا شارع کا کسی امر کو
بطریق تکمیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز کے اسطور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اوسطور پر پائی جاوے
تو شرع مین بہت مستحسن اور ممدوح ہووے جیسے قومہ اور جلسہ اور سنن اور مستحبات کا نماز اور عبادات مین
اور مثل تعیین راتون رمضان اور پندرھوین شعبان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور دینیہ
ہین حاصل الکلام وجوہ مذکور اور امثال اسکے تحدیدات اور تصویرات شرعیہ ہین کہ آیہ کریمہ تِلْكَ
حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ
اور حدیث اِنَّ اللّٰهَ حَدَّ حُدُوْدًا فَلَا تُضَيِّعُوْهَا اسکا بیان ہی اب باقی رہا بیان
حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اوسکا یہ ہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کرے اور
دیکھے اور دلیلون کو اوسکی نظر مین لاوے اور غور و فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور
شرعیہ نظر شارع مین مرغوب اور مستحسن ہین مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور
واجبات ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ بہ نسبت سنن اور مستحبات کے زیادہ مطلوب اور مہتم بہا ہین اور
اور سنن اور مستحبات کہ بہ نسبت آداب کے زیادہ مستحسن ہین اور آداب کہ بہ نسبت اعدام اونکے کے
زیادہ مرغوب ہین اسی طرح پر جب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین غور و تامل کرتا ہی تو بخوبی
یہ امر معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبیل سنت سے ہی مگر پھر بھی ہر فعل کو
اوسکے ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اوسکے اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

اور مہتم بہا ہی بہ نسبت غیر اپنے کے اور دریافت ہوجاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترویج
قابل ہی اور لایق اہتمام کے اور کونسا نہیں مثلاً جو کہ اہتمام درمیان تعمیر اور ترمیم مساجد کے
شارع سے واقع ہی وہ درمیان مقابر کے نہیں اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف ظاہر
کتاب و سنت کے مہتم بہا ہی وہ بیچ دعوت دانشمندون فی وفنون کے طرف مسائل غریبہ قیاسیہ اور مباحث
عمیقہ کلامیہ و اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہیں ہی بالجملہ جو شخص سیر نبویہ اور طریقہ قرون ثلثہ
مشہود لہا بالخیر پر علم اور مہارت رکھتا ہوگا یہ معنی اوسپر باخوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا مباحث
شرعیہ باوجود کثرت شعب اور تعیین وجوہ کے ساتھ انھیں دو باب کے راجع ہوتے ہین ایک باب
تحدیدات شرعیہ او دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمۂ ما موصولہ سے جو حدیث مسطور مین
واقع ہوا ہی یہی معنی مراد ہین سو معنی حدیث مذکور اوپر اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی نکالے
کسی دین کے کام مین کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تغییر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو سو وہی
چیز رد ہی پس خلاصہ مفہوم بدعت وصفیہ کا یہی ہی کہ جو نئی حدین کسی دین کے کام نکالین اور
مقرر کرین یا نئی طرح کا ڈھنگ اور ترتیب دین مین ٹھہراوین کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
وقت مین خود تھا نہ نظیر اوسکا اور نہ اوسکا رواج صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین تھا
نہ اوسکی نظیر کا اور پھر اوسکو مدار اور سبب اعتبار کا نظر شارع مین جانکر یا استحبابات شرعیہ سے اوسکو سمجھکر
عمل مین لاوے یا اوسکے خلاف کو مبطل عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجہ کرعمل مین لاوے سو وہی بدعت
وصفیہ ہی اور داخل ہی تحت وعید تلک حدود اللہ اور ان اللہ حد حدوداً الخ کے مانند
مجلس میلاد بہیئت کذائیہ اس زمانہ پر فساد کے جو اکثر بلاد ہند وغیرہ مین مروج ہی اور اوسکو ساتھ
اون قیدون فاسدہ کے ایک شرط ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا رکھا ہی کہ نماز نہ پڑھین اور
روزہ نہ رکھین اور حرام کاری اور شراب خواری سے احتراز نکرین بلکہ جملہ منہیات کو طبیعت خاصہ سمجھین اور

بی باکانہ عمل میں لاوین اور صرف ایک مجلس میلاد کر لیا کرین اور روزہ بھی اور مناہی اور مکروہات محرمات
شرعیہ سے پرہیز سو وہی پکے مومن اور مسلمان پندار اعد برے متدین اور دیانت شعار کہلاوین
کر کھلے فاسق و فاجر ہوں مثل یہود کے کہ وہ کہتے تھے کہ نَحْنُ اَبْنَاءُ اللّٰهِ وَاَحِبَّاؤُهٗ اور
اسی خیال باطل سے کہتے تھے کہ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ ایسے ہی یہ
لوگ خام خیال مولودی اوجار احب رسول اللہ بنتے ہین اور صرف مجلس مولود کو محبت اونکی
ٹھہرائی ہی اور منکرات اور ممنوعات شرعیہ سے ہرگز اجتناب نہین کرتے ہین سو یہ اونسے بھی
بڑھ گئے کہ ایک مجلس میلاد نے اونکے دل سے سب منہیات شرعیہ کا خطرہ اوٹھا دیا بخلاف اونکے
کہ ہمیشہ مامورات شرعیہ کے پابند رہتے ہین اور منہیات سے اجتناب کرتے ہین اور طریق سنت کو
سراسر محبت آنحضرت کی ہی اپنا شعار کرتے ہین اور مجلس میلاد مروجہ کو محض بدعت جانکر نہین
کرتے ہین بلکہ اوراد و اذکار و وعظ کے طور پر بلا تقیید کسی قید کے قیود فاسدہ مبتدعہ مروجہ متذکرہ
سے اوسکا بھی بیان کرتے ہین سو اونکو بدعتی لوگ عداوت نفسانی سے وہابی اور معتزلی کہکر
مشہور کرتے ہین مصرعہ ببین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا سوال بدعت کا حکم کیا ہی جواب
حکم بدعت کا کفر یا عصیان یا ترک اولی مجالس الابرار مین ہی ثُمَّ الْبِدْعَةُ فِي الْاِعْتِقَادِ
بَعْضُهَا كُفْرٌ وَبَعْضُهَا لَيْسَ بِكُفْرٍ لٰكِنَّهَا اَكْبَرُ مِنْ كُلِّ كَبِيْرَةٍ حَتَّى الْقَتْلِ وَالزِّنَا وَلَيْسَ
فَوْقَهَا اِلَّا الْكُفْرُ وَالْبِدْعَةُ فِي الْعِبَادَاتِ وَاِنْ كَانَتْ دُوْنَهَا لٰكِنْ فِعْلُهَا عِصْيَانٌ
وَضَلَالٌ لَا سِيَّمَا اِذَا صَادَمَتْ سُنَّةً مُؤَكَّدَةً وَاَمَّا الْبِدْعَةُ فِي الْعَادَاتِ فَلَيْسَ
فِي فِعْلِهَا عِصْيَانٌ وَضَلَالٌ بَلْ تَرْكُ الْاَوْلٰى فَتَرْكُهَا اَوْلٰى انتہی اور حضرت مجدد
اپنے بعضے مکتوبات مین فرماتے ہی الخ از احادیث مفہوم میگردد آنکہ بدعت رافع سنت است
تخصیص ببعض مراد نیست پس ہر بدعت رافع سنت بود قال عليه الصلوة والسلام ما

قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فتمسك بسنة خير من احداث بدعة
رواه احمد وعن حسان قال ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا نزع
الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها اليهم الى يوم القيامة! باید دانست که بعضی از
بدعتها که علما و مشایخ آنرا حسنه دانسته اند چون نیک ملاحظه نموده می آید معلوم میشود که رافع
سنت اند مثلا در تکفین میت عمامه را بدعت حسنه گفته اند با آنکه همین بدعت رافع سنت است چه
زیادتی بر عدد مسنون که سه ثوب است نسخ است و نسخ عین رفع و همچنین مشایخ ارسال فش را
بجانب دست چپ مستحسن دانسته اند و سنت در فش ارسال آن بین الکتفین است و ظاهر است که
این بدعت رافع سنت است و همچنین است آنچه علما در نیت نماز مستحسن داشته اند که با وجود
اراده قلب بزبان نیز باید گفت و حال آنکه از آن سرور عالم صلی الله علیه و علی آله الصلوة والسلام
ثابت نشده نه بروایت صحیح و نه بروایت ضعیف و نه از اصحاب کرام و تابعین عظام که بزبان نیت
کرده باشند بلکه چون اقامت میگفتند تکبیر تحریمه میفرمودند پس نیت بزبان بدعت باشد و این بدعت
را حسنه گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه جای رفع سنت که رفع فرض مینماید چه در تجویز آن
اکثر مردم بزبان اکتفا مینمایند و از غفلت قلبی باک ندارند پس درین ضمن که فرضی از فرائض نماز
که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفساد نماز میرساند عَلَى هٰذَا الْقِيَاسِ سَائِرُ الْمُبْتَدَعَاتِ وَ
الْمُحْدَثَاتِ فَإِنَّهَا زِيَادَاتٌ عَلَى السُّنَّةِ وَلَوْ بِوَجْهٍ مِّنَ الْوُجُوهِ وَالزِّيَادَةُ نَسْخٌ وَالنَّسْخُ
رَفْعٌ فَعَلَيْكُمْ بِالْاِقْتِصَارِ عَلَى مُتَابَعَةِ سُنَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَوَاتِ
أَتَمُّهَا وَمِنَ التَّسْلِيمَاتِ أَكْمَلُهَا وَالْاِكْتِفَاءِ عَلَى اقْتِدَاءِ الْأَصْحَابِ الْكِرَامِ فَإِنَّهُمْ كَالنُّجُومِ
بِأَيِّهِمُ اقْتَدَيْتُمُ اهْتَدَيْتُمْ أَمَّا الْقِيَاسُ وَالْاِجْتِهَادُ فَلَيْسَ مِنَ الْبِدْعَةِ
فِي شَيْءٍ فَإِنَّهُ مُظْهِرٌ لِمَعْنَى النُّصُوصِ لَا مُثْبِتٌ أَمْرًا زَائِدًا فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ انتہی

سوال بدعت ہونا مجلس میلاد کا جو فی زمانا مروج ہی کیونکر ہی جواب بدعت ہونا مجلس مذکورہ اسلیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ ماموربالاتباع اور مشہود لہا بالخیر کے اور ضابطہ ان امورات کی یہی ہی جو مجالس الابرار میں مذکور ہی وَالضَّابِطَةُ فِيْ هٰذَا اَنْ يُّقَالَ اِنَّ النَّاسَ لَا يُحْدِثُوْنَ شَيْئًا اِلَّا اَنَّهُمْ يَرَوْنَهٗ مَصْلَحَةً اِذْ لَوِ اعْتَقَدُوْا فِيْهِ مَفْسَدَةً لَمْ يُحْدِثُوْهُ فَمَا رَاٰهُ النَّاسُ مَصْلَحَةً نُظِرَ فِي السَّبَبِ فَاِذَا كَانَ السَّبَبُ اَمْرًا قَدْ اُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّی فَحِيْنَئِذٍ يَجُوْزُ اِحْدَاثُ مَا تَدْعُوْ الْحَاجَةُ اِلَيْهِ كَنَظْمِ الدَّلَائِلِ فَاِنَّ السَّبَبَ الدَّاعِيَ اِلَيْهِ ظُهُوْرُ الْفِرَقِ الضَّالَّةِ فَاِنَّهُمْ لَمَّا لَمْ يَظْهَرُوْا فِيْ عَهْدِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُحْتَجْ اِلَيْهِ وَاِنْ كَانَ الْمُقْتَضِيْ لِفِعْلِهٖ مَوْجُوْدًا فِيْ عَصْرِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ لٰكِنْ تَرْكُ الْعَارِضِ زَالَ بِمَوْتِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَذٰلِكَ يَجُوْزُ اِحْدَاثُهٗ كَجَمْعِ الْقُرْاٰنِ فَاِنَّ الْمَانِعَ مِنْهُ فِيْ حَيَاتِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْنُ الْوَحْيِ لَا يَزَالُ يَنْزِلُ فَيُغَيِّرُ اللّٰهُ تَعَالٰی مَا يَشَاءُ فَزَالَ ذٰلِكَ الْمَانِعُ بِمَوْتِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِيْ لِفِعْلِهٖ فِيْ عَهْدِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَوْجُوْدًا مِنْ غَيْرِ وُجُوْدِ الْمَانِعِ مِنْهُ وَمَعَ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاِحْدَاثُهٗ تَغْيِيْرٌ لِدِيْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی اِذْ لَوْ كَانَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ حَثَّ عَلَيْهِ وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ يَحُثَّ عَلَيْهِ عُلِمَ اَنَّهٗ لَيْسَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِيْحَةٌ سَيِّئَةٌ

انتہی اور بخوبی یہ معلوم ہی مقتضی اس فعل کا اظہار محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار ابتہاج و ترغیبا للناس فیہا اور ترغیب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اوس سبحانہ تعالی کے ہی اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں بخوبی موجود اور دواعی بھی انکے موجود تھے اور پھر حضرت نے اوسکو نخود کیا اور نہ کسی کو اوسکے کرنے پر برانگیختہ کیا سو نہیں ہی اب اسکا کرنا مگر تغییر

دینا دین اسد تعالی کو اذ لو کان فیه مصلحة لفعله علیه السلام او حث علیه و لما لم یفعل و لم یحث علیه علم انه لیس فیه مصلحة حسنة بل هو بدعة قبیحة سیئة انتہی اور کہا معین بن صفی نے شرح اربعین نووی مین قوله اذا دریت ما تلوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومه لا تخصیص فی قوله علیه السلام کل بدعة ضلالة فانه علیه السلام بین جمیع ما فیه اصلاح الدین و الدنیا و بین ما فیه فساد الدین و الدنیا وحذر و کیف لا و قد قال الله تعالی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا و قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما ترکت من شیء یقربکم الی الجنة الا و قد حدثتکم و ما ترکت من شیء یبعدکم من النار الا و قد حدثتکم به ترکتکم علی البیضاء لیلها کنهارها لا یزیغ عنها بعدی الا هالک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقات مین نیچے حدیث انما الاعمال بالنیات کے ان المتابعة کما یکون فی الفعل یکون فی الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعله الشارع فهو مبتدع انتہی سو نہین ہی یہ مجلس میلاد مذکورہ مگر از قبیل عبادات مزعومہ مخترعہ مبتدعین ضالین سے مثل تسبیح کے دعا مین اور ترفیع یدین کے خطبہ مین منبر پر اور تصلیہ کے جواب عاطس مین اور مبالغہ کرنیکے رفع یدین مین بیچ دعا کے اور بلند کرنے آواز کے تہلیل و تصلیہ مین درمیان مساجد کے اور کہنے تثویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عیدگاہ مین اور روزہ رکھنے کے ازدہار رجب مین اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر کے دن کے دن عید الفطر کے اور کہنے حی علی خیر العمل کے اذان مین اور کہنے اللہ اکبر الاعلی کے تکبیر مین اور چار چار پڑھنی رکعتوں تراویح کے جماعت سے یا زیادہ پڑھنے کے بیس رکعت ماثورہ سے اور کرنے دعا کے وقت ختم قرآن کے

رمضان مین اور تر ویک ختم قرآن کے ساتھ جماعت سے اور پڑھنے سورۂ کافرون کے آخر
قرآن تک لوگون کو جمع کر کے اور کرنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے التحیات
اور سورۂ فاتحہ کے قرات نماز جنازہ مین اور ترجمہ دینے کے جواب سلام مین زیادہ ورحمۃ اللہ
برکاتہ سے اور درود پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ مین پھول خوشبودار کے اور اور تزئین
اور آرایش مساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ بدعات قبیحہ مردود ہین العلما اور رافع
سنت حضرت علیہ السلام ہین بسبب عدم تعامل اونکے کے قرون ثلثہ ماموربالاتباع مین
کما ہو مصرح فی البخاری والمسلم والترمذی ومسند احمد وشرح المہذب النووی مذکرۃ ابن الامام
والمرقات والمواہب اللدنیۃ وترجمۃ الشیخ ومجمع البحرین ودر المختار وطوالع الانوار ومنیۃ المصلی
وبحر الرائق وشرح خلاصۃ الکیدانیہ للجرجانی کفایۃ الشعبی الامال والمحیط ونصاب الاحتساب
الترشیح وایضاح المطالب ولطائف الغنی وخلاصۃ الفقہ وغیرہا من کتب الفقہ وہذا الب
فی تفہیم المسائل اور حدیث مین آیا ہی کہ نہین ثواب ملتا عبادت کا عبادت کرنے والے کو
ہی عبادت کرے جب تک کہ نہو موافق سنت کے جیسے کہ فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ
مصلی قبل صلوۃ العید فی الجبانۃ کو جب کہ منع کیا آپ نے اوسکو پڑھنے نماز
سے وہان پر اور کہا اوسنے یا امیر المومنین اِنِّی اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُعَذِّبُ عَلَی ال
فَقَالَ عَلِیٌّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُثِیْبُ عَلٰی فِعْلٍ حَتّٰی
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَوْ یَحُثَّ عَلَیْہِ فَیَکُوْنُ صَلٰوتُکَ عَبَثًا وَ
حَرَامٌ فَلَعَلَّہٗ تَعَالٰی یُعَذِّبُکَ بِہٖ لِمُخَالَفَتِکَ لِرَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
کَذَا فِی مَجْمَعِ الْبَحْرَیْنِ اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد الطالبین
لکھتے ہین نیز در حدیث آمدہ اِنَّ الْقَوْلَ لَا یُقْبَلُ مَا لَمْ یُعْمَلْ بِہٖ کِلَاہُمَا لَا یُقْبَلَانِ

النِّيَّةِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّيَّةُ لَا تُقْبَلُ مَا لَمْ تُوَافِقِ السُّنَّةَ چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول
نباشد ثواب بران مرتب نشود انتہی اور جب ثواب اوس فعل پر مرتب نہوا تو وہ فعل عبث ٹھہرا اور عبث
حرام ہی اور مرتکب اوسکا قابل زجر ہی جیسا کہ قول حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ کا اوپر مذکور ہوچکا اور
یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس میلاد بہیئۃ کذائیہ بدعت سیئہ مخالف سنت اور رافع اوسکی محدث
بعد قرون ثلثہ کے ہی اور کہا سید جمال الدین نے حاشیہ مشکوۃ میں كُلُّ مُخَالِفَةٍ لِلسُّنَّةِ ضَلَالَةٌ
اور یون ہی لکھا ہی ابن ملک نے شرح مصابیح مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ اَحْدَثَ
فِيْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ اور فرمایا اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ خَيْرَ الْحَدِيْثِ كِتَابُ
اللّٰهِ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَّ الْاُمُوْرِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ
بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور فرمایا اُوْصِيْكُمْ بِتَقْوَى اللّٰهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَاِنْ كَانَ عَبْدًا
حَبَشِيًّا فَاِنَّهُ مَنْ يَّعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِيْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيْرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِيْ وَسُنَّةِ
الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِيْنَ الْمَهْدِيِّيْنَ تَمَسَّكُوْا بِهَا وَعَضُّوْا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ وَاِيَّاكُمْ وَ
مُحْدَثَاتِ الْاُمُوْرِ فَاِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور شیخ عبد الحق دہلوی
نے اس حدیث کی تحقیق مین یون لکھا ہی پس لازم گیرید بر خود سنت مرا و سنت خلفای مرا کہ اہل رشد
اند در ارشاد ہادی دیدہ بودن خلاف مخبر اہل رشد ہدایۃ راست یافتگانند و مراد بخلفای راشدین
خلفای اربعہ داشتہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان رود و موافق سنت عمل کند حکم ایشان دارد نہ ہر کہ بہوای
نفسانی خود بدعتی پیدا کند و بحقیقت سنت خلفای راشدین ہمان سنت پیغمبرست کہ در زمان آنحضرت
شہرت نیافتہ بود بعد از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مضاف بایشان شد چون
منظنہ آن بود کہ یکی آن را بجہت اضافت بایشان بدعت پندارد و رد کند و منکر گردد وصیت کرد
باتباع آن پس ہر چہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگرچہ باجتہاد و قیاس ایشان بود موافق

رسالہ ... ات ہویست فی اطلاق بدعت بران نتواند کرد چنانچہ فرقہ زائغہ کنند انتہی اور لکھا ملا علی قاری نے

تحت مین حدیث اِنَّمَا الاَعمَالُ بِالنِّیَّاتِ کے المتابعۃ کما تکونُ فی الفعل تکونُ
فی الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعلہ الشارعُ فھو مبتدعٌ انتہی اب
بخوبی ثابت اور معلوم ہوگئی یہ بات کہ مجلس میلاد مخصوصہ بہیئۃ کذائیہ بدعت محدثہ رافع سنت نبویہ
علیہ الصلوۃ والسلام کی ہی کہ نکالا ہی اوسکو مبتدعین ضالین سے نے چھ سو چار سنہ ہجریہ مین اور تفصیل
اسکی ابن خلکان مین ہی اور رونق اور زینت دی اسکو بطالون اور کذابون اور کاہلون نے
اور ایجاد کی اس مین طرح طرح کی بدعات شنیعہ اور زیب و زینت دی اسکو انواع ممنوعات و عادات [illegible]
سے مثل تخصیص ایام اور مہینے کے اور کھڑے ہونے وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جم
جانے روح پر فتوح حضرت کی وہان پر اور پاون مارنے زمین پر یہ کہکر کہ آج حضرت پاک کی ولادت کا
دن ہی اور رقص کرنے اور حال لانے صوفیہ جہلہ کے باوجود باقی ہونے ہوش و حواس اور بجانے
اور تالیان بجا کر درود پڑھنے کے اور جمع ہونے مردون اور عورتون اور امردون کے اور حضور ملاہی
معازف و مزامیر وغیرہ کے کہ مردود اور موجب گمراہی اور ضلالت کا ہی چنانچہ مثل مشہور ہی کہ نیکی برباد
گناہ لازم ہی سو اجتناب اوس سے لازم اور واجب ہی اور اختیار کرنا ترک اوسکے کا کہ سنت ہی اور [illegible]
رشد و ہدایت ہی انتہی سوال یہ امر یعنی مجلس میلاد کی اجماعی ہی اور اجماع حق ہی اور ایک دلیل
شرعیہ سے ہی سو کیونکر بدعت ہوسکے جواب اجماع کے لیے دو شرطین ضرور ہین کہ بدون انکے
اجماع نہین ہوسکتا ایک تو ہونا داعی کا اوسکے لیے اور حاجت ناشئہ کا اور دوسرے ہونا اہل اجماع
کا مجتہدین عدول متدین کہ مخالف ایک بھی اون مین سے اوس سے کما فی نور الانوار [illegible]
اختلفوا فی اَنَّ الاجماع ہل یشترط فی انعقادہ اَن یکون لہ داعٍ مقدمٌ علیہ من
دلیل قطعی او بعضہ فی جملۃ بلا دلیل باعث علیہ بالالہام والتوفیق من اللہ بان یخلق اللہ

بتوفيقهم على ما صرّ و ربّا و توثيقهم لا الاختيار على الثواب فقيل لا يشترط له الداعي والأصح المختار انّه لا بدّ له من داع على ما قال المص والداعي قد يكون من اخبار الآحاد او القياس وفي قوله قد يكون اشارة الى انّ الداعي قد يكون من الكتاب ايضا انتهى ملخصا
اور فتح الغفار مين باب الاجماع مين هى اذن الاجماع من كان مجتهدا صالحا الى ان قال وليس فيه هوى ولا فسق اي ليس صاحب بدعة يدعو الناس اليها اذ ليس هو من الامة على الاطلاق وسقطت عدالته بالتعصب او السفه فانه ان كان وافر العقل عالما بقبح ما يعتقده ومع ذلك يعاند الحق ويكابره فهو التعصب وان لم يكن وافر العقل كان سفيها اذ السفه خفة واضطراب يحمله على فعل مخالف للعقل لقلة التامل كذا في التوضيح وصحح شمس الائمة ان صاحب البدعة ان كان مظهرا لها فلا يعتد بقوله اصلا والا فالحكم كما ذكره في التلويح بان المبتدع عندنا من امة الدعوة دون المتابعة كالكفار ومطلق الاسم لامة المتابعة المشهود لها بالعصمة انتهى اور مجالس الابرار مين هى لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الا من هو منصوص له وهو صاحب الشريعة او من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم القرون الثلثة الذين اقتضت حكمة الشارع ان يختص كل قرن منهم بفضيلة الى ان قال الا ان تكون مما لم يقع بيانه في زمانهم لا بالفعل ولا بالقول فحينئذ ينبغي له ان ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم فاذا كان على مقتضى اصولهم يقبل عنه والا فلا لان كل من اتى بعدهم يقول في بدعة انها مستحبة ثم ياتي على ذلك بدليل خارج عن اصولهم فذلك غير مقبول منه لان التقليد والاقتداء بالغير بمجرد حسن الظن

اِنَّمَا يَجُوزُ لِمَنْ كَانَ مُجْتَهِدًا عَلَى الْاَدْنٰى كَانَ مُقَلِّدًا انتہی اور نور الانوار مین ہی فَاشْتُرِطَ اِجْمَاعُ الْكُلِّ وَخِلَافُ الْوَاحِدِ مَانِعٌ كَخِلَافِ الْاَكْثَرِ يَعْنِي فِي حِينِ انْعِقَادِ الْاِجْمَاعِ لَوْ خَالَفَ وَاحِدٌ كَانَ خِلَافُهُ مُعْتَبَرًا وَلَا يَنْعَقِدُ الْاِجْمَاعُ لِاَنَّ لَفْظَ الْاُمَّةِ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ يَتَنَاوَلُ الْكُلَّ فَيَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ الصَّوَابُ مَعَ الْمُخَالِفِ انتہی سو شرط اول مفقود ہی اسی سبب اعدام داعی سے کہ اسکا حال اوپر کے جواب مین ضابطہ مین گذر چکا اور بیگا اور کتابوں کی عبارتوں سے جو اس امر کے رد مین لکھی جاوینگی بخوبی یہ امر واضح اور معلوم ہو جاویگا ان شاء اللہ تعالی اور شرط ثانی مفقود ہے بسبب ثابت ہونے قول کسی ایک مجتہد کے بھی اوسکے جواز مین چہ جائیکہ اتفاق مجتہدون کا ایک وقت مین اسپر ہوا اور ایسے قیاس سے اسلیے کہ شروط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجود مقیس علیہ کا اور یہ دونون اس مین مفقود اور غیر موجود ہین اور علاوہ اسکے موجد اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر معلن بالفسق مجہول الکیفیۃ مبتدع بے دین ہوا پرست غیر قابل تمسک و اقتدا کے چنانچہ ابن خلکان مین ہی کہ ملک مظفر الدین اربلی کے عہد سلطنت مین ہزارہا آدمی نواح قرب جوار اربل کہ پایہ تخت اوسکا تھا وہان واسطے مجلس میلاد کے جمع ہوتے تھے اور مہینون تک ہجوم رہتا تھا یہان تک کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور بیس ۲۰ خیمہ عظیم الشان واسطے رہنے لوگون کے استادہ کیے جاتے تھے کہ ہر ایک خیمہ ومنین چار پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ صفر سے آراستگی انواع زیب و زینت سے اون خیمون کی ہوتی تھی اور ہر خیمہ و ہر درجہ مین اسکے طرح طرح کے راگ باجے کھیل تماشے ناچ کود کے جدے جدے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگون کا کاروبار بھی اون دنون مین نہوتا تھا اون کو کوئی شغل سوای کھیل تماشے ناچ دیکھنے اور راگ باجے سننے کے اور ہر روز بعد عصر کے وہ شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ آکر ہر ایک خیمہ کا دورہ کرتا اور وہان کا ناچ کود راگ

یا باد دیکھ سنکر محظوظ ہوتا اور رات کو جاکر ایک خانقاہ مین آرام کرتا اور تمام شب اگ سنتا اور صبح سوار
ہوکر جاتا ظہر تک سیر وشکار مین رہتا تھا ہر روز یہی اوسکا ایام مولد تک معمول تھا اور کرتا تھا مجلس خاص میلاد کی
ایک سال ماہ ربیع الاول کی آٹھوین کو اور ایکسال بارھوین کو بسبب اختلاف روایات میلاد کے اور دو روز
قبل روز میلاد سے بی شمار اونٹ گای بیل بکری دنبے جمع کرواتا اور اونکو گاتے بجاتے کھیل تماشے
کرتے ہوئے ساتھ اپنے ایک میدان مین لیجاکر وہان اونکو ذبح کرتا اور دیگین چڑھواتا اور اقسام اور
انواع طرح کے کھانے پکواتا اور لوگون کو کھلاتا اور شب مولد کو مجلس عام کرتا اور مغرب سے فجر تک اگ
سنتا انتہی ملخصًا اور ابن جوزی کے نواسہ نے کتاب مراۃ الجنان مین لکھا ہی حکی بعض من
حضر سماط المظفر فی بعض المولد انه عد فی ذلك السماط خمسة الاف غنم
مشوی وعشرة الاف دجاجة ومائة الف زبدية وثلثين الف صحن حلوا ويعمل
للصوفية سماعًا من الظهر الى الفجر ويرقص بنفسه وكان يصرف على المولد كل
سنة ثلث مائة الف دينار اور کہا ابن خلکان نے ولم يكن له لذته سوى السماع
انتہی اور فرمایا حضرت نے استماع الملاهی معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ
بها كفر اور فرمایا حضرت نے ما رفع احد صوتا تغنيا الا بعث الله تعالى شيطانين على
منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك كذا فی انيس الواعظين
ومجالس الابرار وايضا فی المجالس ان التغنی حرام فی جميع الاديان وحكی عن
ظهير الدين المرغينانی ان من قال لمقرئی زماننا عند قراءته احسنت يكفر
ووجه كون التحسين كفرا ان قراء هذا الزمان قلما يخلو قراءتهم فی المجالس والمحافل
عن التغنی للناس والتغنی لما كان حراما بالاجماع كان قطعيا ولذلك قال صاحب
الذخيرة والهداية لا تقبل شهادة من يغنی للناس لانه يجمعهم على ارتكاب

نیرة فذلکلامہ هذا علی ان استماع التغنی کبیرة فاذاکان استماع التغني
نیرة فکون التغنی کبیرة اولی فتحسینه تحلیل الحرام القطعي وهو کفر انتهی
کیف یتبع ویقتدی کیا جاوے کہ یہ عمل حرمین شریفین مین معمول ورمروج ہی اور فعل حرمین
ہمارے لیے حجت ہی اسلیے کہ عمل حرمین ہمارے لیے تبھی تک حجت ہی کہ مخالف نہو سنت کے والا محمہ
نہین بلکہ ردہی کیونکہ عبادت علی غیر منہج السنة نظر شارع مین عبادت نہین اور نہ اوسپر ثواب مرتب ہی
دروہ عبث ہی اور عبث حرام ہی اور مرتکب اوسکا داخل نار ہی جیسے کہ اوپر کی دو حدیثون مین
ہی مضمون گذرچکا ہی اور امر کیا حضرت شارع علیہ الصلوة والسلام نے ہمکو ایسے وقت مین کہ ظاہر
ہوجاوے کذب اور فسق عمل کرنیکا موافق سنت سنیہ اور سیرت صحابہ کے تغیر اسکے سے کہ حدیث
اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة الحدیث مین اور کہا عبد الله بن مسعود نے من
کان مستنا فلیستن بمن قد مات الحدیث مین اسی امر کو جیسا کہ گذرچکا اور کہا صاحب مجالس نے
لا یجوز ان یقلد الانسان في دینه الا من هو معصوم وهو صاحب الشریعة
او من شهد له صاحب الشریعة بالخیر وهم القرون الثلثة الذین اقتضت
حکمة الشارع ان یخص کل فرقة منهم بفضیلة الی آخر ما قال اور یہ بھی ساتھ تفصیل کے
اوپر گذرچکا ہی اور دوسری جگہ کتاب مذکور مین مذکور ہی فمن ادعی ثبوت حسن العادة الحادثة
وکونها مخصوصا من هذا العام یحتاج الی دلیل یصلح ان تکون مخصصا الا ان
عادة اکثر البلاد وقول کثیر من الزهاد والعباد لیس مما یصلح ان تکون
معارضا لکلام الرسول علیه السلام وکذلک الدلیل المخصص هو الدلیل الشرعي
من الکتاب والسنة والاجماع الذي هو مختص باهل الاجتهاد ومن لیس من
اهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حکم العوام لا یعتد بکلامه الا ان

فيكون موافقا للاصول والكتاب المعتبر انتهى اور نقل کیا ہی ہمارے ہم عصروں میں سے
بعضوں نے اپنے فتوی میں حضرت مجدد کے مکتوبات سے کہ نقل کیا آپنے فتاوی غیاثیہ سے قَالَ الشَّیخُ
الْاِمَامُ الشَّهِیدُ لَا نَاْخُذُ بِاسْتِحْسَانِ مَشَایِخِ بَلْخٍ وَاِنَّمَا نَاْخُذُ بِقَوْلِ اَصْحَابِنَا
الْمُتَقَدِّمِیْنَ لِاَنَّ التَّعَامُلَ فِی بَلْدَةٍ لَا یَدُلُّ عَلَی الْجَوَازِ مَا لَمْ یَکُنْ عَلَی الْاِسْتِمْرَارِ
مِنَ الصَّدْرِ الْاَوَّلِ فَیَکُوْنُ ذٰلِكَ دَلِیْلًا عَلٰی تَقْرِیْرِ النَّبِیِّ عَلَیْهِ السَّلَامُ اِیَّاهُمْ عَلٰی
ذٰلِكَ فَیَکُوْنُ شَرْعًا مِنْهُ فَاِذَا لَمْ یَکُنْ کَذٰلِكَ لَا یَکُوْنُ فِعْلُهُمْ حُجَّةً اِلَّا اِذَا کَانَ ذٰلِكَ مِنَ
النَّاسِ کَافَّةً فِی الْبُلْدَانِ کُلِّهَا لِیَکُوْنَ اِجْمَاعًا وَالْاِجْمَاعُ حُجَّةٌ اَلَا تَرٰی اَنَّهُمْ
لَوْ تَعَامَلُوْا عَلٰی بَیْعِ الْخَمْرِ وَعَلَی الرِّبٰوا لَا یُفْتٰی بِالْحِلِّ انتهی پس تعامل صدر اول فی الحقیقة
تقریریست از حضرت شارع و راجع ست بسنت و شک نیست که علم بتعامل کافهٔ انام و بعمل جمیع قری
و بلدان از حیطهٔ بشری خارج پس بر عتبهاء بین شده و رواج یافته را تعامل خلق دانستن و باستحسان
و استحباب آن حکم کردن چه شناعتی ست که آن نرش پیدا نیست ملا علی قاری در بدعات حرمین
محترمین رسالهٔ مستقل تصنیف کرده و صاحب بحر عمیق درین کتاب در بیان مناسک حج جابجا بدعتهای
آن بقعهٔ شریفه را یاد کرده بادشاه عصر خود را دعای توفیق باماتت این شناعت امید بود منجملهٔ آن صلوٰة الرغائب
ست که در اول شب جمعهٔ رجب بعد مغرب دوازده ۱۲ رکعت میخوانند با جماعت و در هر رکعت سه بار سورة القدر
و دوازده ۱۲ بار سورهٔ اخلاص تکرار میکنند و بعد فراغ هفتاد بار درود بر خیر البشر می فرستند پس این نماز
اشمل ست بنسبت دیگر نمازهای جماعت و تکرار سورهٔ اخلاص اگر سه بار خواندن آن برابر یک ختم قرآن مجید
ست و تکرار درود را که فضائل آن نیز معلوم ست و بار ثبوت آن از حدیث ضعیف مطعون که نقل کرد آنرا
رزین و صاحب جامع الاصول و معتبر داشت آنرا ابن صلاح که امام شعرانی آنرا از مجتهدان مشهور
و در قوت القلوب و احیاء و غنیة الطالبین مذکور با وصف گزاردن آن هزارها علما و اولیا و صوفیه و مشائخ

بشارت جماعه مومنین در بسیار امصار و تعامل و اتباع شدن در حرمین محترمین و توابع آن بلدین طیبین
صانهما الله عن کل عین و شین از جهت معهود نبودن آن در زمان خیر القرون مشهود لها بالخیر و تخصیص نیت آن
به شب جمعهٔ اول از رجب اینقدر بعد زبون گردید که از معصیت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس مولد شریف
که آن در عبادت نبودن او دون در جهت صحیح حدیث موضوع اتفاقی چه جای اختلافی نیز در آن
وارد نیست و نیز با بدعتهای دیگر مملو چرا بدعت نگردد و منکر و منشور حافل و اهمین حکم صلوة الرغائب
بر منع این انعقاد حجت ساطع است که علمای هر چهار مذهب این نماز را از بدعات منکره قرار داده اند
اما اسامی بعضی حنفیان و غیره را در اینجا ذکر میکنم صاحب در مختار و بزازیه و اشباه و حموی و حلبی
و بحر الرائق و امداد الفتاح و ابن حاج و طحطاوی و طوالع الانوار و رد المحتار و طریقه محمدیه
و شارح آن رجب بن احمد افندی و مجالس الابرار و ما ثبت من السنة و از شافعیه مجد الدین
صاحب قاموس و امام نووی و امام یافعی و سید محشی مشکوة و از مالکیه احمد بن زروق مغربی و غیره
انتهی مختصرا راقم الحروف عفا الله عنه و عن والدیه کہتا ہے کہ یہ فعل اجماعی حرمین شریفین کا
بھی نہیں بلکہ حرمین میں مروج ہے اور رواج اور اجماع میں فرق ہے کما مر فی الغیاثیہ اور ایضاح میں ہے ولیکن
درین مقام نکته ایست پر باریک ایضاح آن درین جزو زمان پر ضرور است و آن ادراک امتیاز است
درمیان اجماع و رواج بیانش آنکه در بعضی احیان بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال
و اقوال بنا بر مصلحت وقت در اهل زمان بطریق عادت رائج میگردد و اخلاف ایشان آنرا از اسلاف
خود بطریق رسم تلقی مینمایند و همچنین بر آن مدت طویله میگذرد و بعد مرور دهور رسته شده آن امر در
رسوم سلف خواص و عوام مندرج میگردد و بر تارک آن طعن اخوان و اقران متوجه میگردد و پس جمهور انام
بنا بر سبق طعن و ملامت در محافظت آن جد و جهد مینمایند و بعد انقضای مدت مدیده چون در تفتیش
اصل آن از تصریح کلام واقع میگردد غیر از رواج مذکور سبیع اصلی بدست نمی آید چون منشار آن

رواج تفتیش کرده میشود غیر از امتحان بعضی از اسلاف هیچ واضح نمیگردد و حالانکه حکم شرعی آن امر
اختلاف زمان مختلف گردیده چه در زمان اسلاف بمرتبه التزام و رواج نرسیده بود و در زمان اخلاف
بسبب التزام و اشتهار بحد جهت حقیقیه یا حکمیه رسیده و همین معنی را رواج میگوییم و در بعضی احیان صورت
پیش می آید اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل منیه و تحقیق حکم معالم شرعیه بنظر استدلال
می افتند و بعد از تامل و تفکر و تامل در اصول منیه دلیلی صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن
امر دلالت داشته باشد بر جمیع اهل زمان واضح میگردد و بنا بر وضوح آن دلیل بر ثبوت حکمی از احکام
شرعیه برای آن امر همه مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق را اجماع میگوییم چون این
مقدمه ممهد شد پس باید دانست که مجرد رواج چیزی که در مابعد قرون ثلثه متحقق شده باشد
آن چیز را از حد بدعت خارج نمیگرداند بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مسئله مجمع علیه
را در دائره سنت داخل میگرداند و دلیل بر آن آنست که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است
وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکوره لفظ سبیل را
بسوی مومنین اضافه فرموده اند و لفظ مومنین مشتق است و قاعده مقرره است که انتساب چیزی بسوی
مشتق دلالت میکند بر سببیت ماخذ مثلا حکم پادشاه و حکم قاضی همچون حکم را میگویند که از جهت سلطنت
و حکومت صادر شده باشد نه از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امرا و راه سپاهیان و راه علما و راه
مشائخ و راه اطبا همچون امور را میگویند که اشخاص مذکورین آن امور را از جهت سلطنت یا امارت یا سپاهگری یا علم
و شیخیت و طبابت اخذ کرده باشند مثل اکل و شرب و جماع و خواب و بول و براز و امثال آن از جهت
بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین نمیگویند چنانچه آیه کریمه هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ
بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي بر آن دلالت میدارد و چون این مقدمه ممهد شد پس باید دانست

که مراد از لفظ مومنین در آیۂ کریمہ مذکورہ امور یست که مومنین آنرا از جہت ایمان اخذ کردہ باشند
نہ از جہت رسم و عادت آن مسائل اجماعیہ است نہ رسوم مروجہ چنانچہ حدیث ما راٰه المؤمنون حسنا
فهو عند الله حسن بران دلالت میدارد چہ ما راٰه المؤمنون در نزد او ما تعامل
به المسلمون پس معنی حدیث چنین باشد که چیزیرا که مسلمین از جہت اسلام یعنی از جہت انقیاد
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و اتباع او امر او نہ از جہت رسم و عادت نیک دانند پس آن چیز نزدیک خدا
نیک است اما آنکہ ہر رسم مسلمین کہ در قرنی از قرون متاخرہ رواج پذیرندہ باشد در سنت شرع
پس باطل محض است چنانچہ ان الدین بدأ غریبا وسیعود کما بدأ فطوبی للغرباء
وهم الذين يصلحون ما افسد الناس من بعدي من سنتي که ترمذی از
طریق عمرو بن عوف نقل کردہ بر این معنی دلالت میدارد چہ مفاد حدیث مذکور ہمین است کہ رسوم
مروجہ قرون متاخرہ مستلزم فساد سنت است و ابطال آن منجر باصلاح او حاصل آنکہ مسائل اجماعیہ
ہر قرن از قبیل سنت است و رسوم مروجہ قرون متاخرہ از جنس بدعت انتہی پس اب معلوم کرلینا
چاہیے کہ یہ امر مجلس میلاد ہیئۃ کذائیہ قبیل رواج سے ہی اور نہ قبیل اجماع سے کہ اس امر کا حکم
کیا علمای ربانیین نے اسکے بدعت قبیحہ ہونے کا اور ثابت کیا ہونے کو اوسکے منکرات شرعی سے
جیساکہ کہا تاج الدین فاکہانی اور ابن حاج اور صاحب تحفۃ القضاۃ اور حضرت مجدد الف ثانی
اور امام شعرانی اور شیخ نصیر الدین اور علامہ برکلی صاحب طریقہ محمدیہ اور شیخ رجب
بن احمد افندی صاحب شرح طریقہ محمدیہ اور صاحب رد المحتار معروف بحاشیہ شامیہ اور نور الدین
شارح المواہب اللدنیہ اور صاحب ذخیرۃ السالکین اور حسن بن علی ہندی صاحب طریقۃ السنۃ
فی رد اہل البدعۃ اور رحمۃ اللہ حضرت شاہ عبد العزیز اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی
اور قسطلانی اور محمد اشرف لکھنوی اور صاحب راہ جنت اور صاحب مائۃ مسائل اور صاحب

بتفہیم المسائل وغیرہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالی اجمعین نے اور تفہیم المسائل میں ہی رقم کو یہ انعقاد مجلس مولود بہ تعیین وتخصیص خاص کراہت نیست و این فعل در قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر یافتہ نشد و مارا نظر بر قوت دلیل باید نہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ کہ ملا علی قاری وغیرہ در اکثر مقامات از وسند می جویند در مدخل نوشتہ است ومن جملہ ما احدثوہ من البدع مع اعتقادھم

أنّ ذلك من أكبر العبادات وأظهر الشعائر ما يفعلونه في شهر الربيع الأول من المولد وقد احتوى ذلك على بدع ومحرمات وبعد تفصیل بدع ومحرمات مع قبائح وذمائم آن نوشتہ فإن خلا منه وعمل طعاماً فقط ونوى به المولد ودعى إليه الإخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس نيته فقط لأن ذلك زيادة في الدين وليس من عمل السلف المتقدمين واتباع السلف أولى ولم ينقل أحد منهم أنه نوى المولد ونحن تبع فيسعنا ما وسعهم

انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہی لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة ولا ينقل عن أحد من علماء الأمة الذين هم القدوة في الدين المتمسكون بآثار المتقدمين بل هو بدعة أحدثها البطالون وشهوة نفس اعتنى بها الأكالون بدليل إنا إذا أدرنا عليها الأحكام الخمسة قلنا إما أن يكون واجباً أو مندوباً أو مباحاً أو مكروهاً أو محرماً وليس بواجب إجماعاً ولا مندوباً لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه وهذا لم يأذن فيه الشرع ولا فعله الصحابة ولا التابعون المتدينون فيما علمت وهذا جوابي عنه بين يدي الله عز وجل إن عنه سئلت ولا جائز أن يكون مباحاً لأن الابتداع في الدين ليس

مباحًا بإجماع المسلمين فلم يبق إلا أن تكون مكروهًا أو حرامًا انتهى رحمة الله
مین کما ہی سئل القاضي عن مجلس المولد الشريف قال لا ينعقد لأنه محدث وكل
محدث ضلالة وكل ضلالة في النار وما يفعلون من الجهال على رأس كل حول
في شهر ربيع الأول ليس بشيء ويقومون عند ذكر مولده صلى الله عليه
وسلم ويزعمون أن روحه صلى الله عليه وسلم يجيء وحاضر فزعمهم باطل
بل هذا الاعتقاد شرك وقد منع الأئمة عن مثل هذا انتهى اور شرح مواہب
مین اور قول ليلة مولده صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر من وجوه
ثلث الخ سے کما ہی قوله أفضل من ليلة القدر ذكروا مثل هذا في المفاضلة
بين ليلة الإسراء وليلة القدر وأجابوا عنه بأن ليلة الإسراء بالنسبة
له صلى الله عليه وسلم أفضل وليلة القدر بالنسبة للأمة أفضل وذكر
ابن الحجر الهيتمي في مولده ما ذكره المصنف من الوجوه الثلث ما نصه
هذا غاية ما وجهه به هذا القول وفيه احتمال للاحتجاج والاستدلال
بما لا ينتج المدعى لأنه إن أريد أن تلك الليلة ومثلها من كل سنة إلى
القيامة أفضل من ليلة القدر فهذه الأفضلية لا ينتج ذلك كما هو
جلي وإن أريد عين تلك الليلة فليلة القدر موجودة وأتى فضلها في
الأحاديث الصحيحة على سائر ليالي السنة بعد الولادة بل البعثة بل الهجرة
فلم يكن اجتماعهما حتى يتأتى التفضيل بينهما وإنما تلك انقضت وهذه
باقية إلى يوم القيامة وقد نص الشارع على أفضليتها ولم يتعرض لليلة مولده
ولا لأمثالها بالتفضيل أصلًا فوجب علينا أن نقتصر على ما جاء عنه وا

لا نبتدع شيئا من عند نفوسنا القاصرة عن ادراكه الا بتوفيق منه صلى
الله عليه وسلم على انا لو سلمنا افضلية مولده صلى الله عليه وسلم لم تكن له فائدة
اذ لا فائدة بتفضيل الازمنة الا بفضل العمل فيها واما تفضيل ذات الزمن
الذي لا يكون العمل فيه فليس له فائدة انتهى اور یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ
فضیلت کسی شی کی امور دینیہ میں سے نہیں معلوم ہوتی بدون بتلانے شارع کے اور شارع نے
نہیں بیان کی فضیلت اسکی کسی نہج پر سو کیونکر معلوم ہوئی فضیلت اسکی پس نہیں ہی حکم کرنا سا تھہ
اسکے مگر حکم بالغیب اور یہ خاصہ اللہ تعالی کا ہی فافہم اور ذخیرۃ السالکین میں لکھا ہی چیزیکہ نام
آن مولد می نامند از بدعت ست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیچکس را برین نفرمودہ ست و نہ خلفای
او و نہ ائمہ و نہ خود این فعل کردہ اند انتہی اور حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات
مین لکھتے ہین الحمد لله الذي هدانا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد
جاءت رسل ربنا بالحق وعليهم من الصلوة اتمها ومن التحيات اكملها صحيفہ
التفات کہ از روی کرم نام زد این فقیر ساختہ بودند بوصول آن مبتہج و مسرور گردید جزاکم اللہ سبحانہ
خیر الاندراج یافتہ بود کہ اگرچہ بخیہ مبالغہ در منع سماع متضمن منع مولد کہ مراد از قصائد نعت و اشعار
غیر نعت خواندن ست نیز بود اخوی اعزمی میر محمد نعمان و بعضی یاران اینجا کہ در واقعہ آنحضرت را
صلی اللہ علیہ وسلم دیدہ اند کہ ازین معرکہ مولد بسیار راضی اند بریشان ترک شنودن مولد مشکل ست
مخدوما اگر واقعہ را اعتبار بود و بر منامات اعتبار باشد مریدان را بہ پیران ہیچ احتیاج نباشد التزام
طریقہ از طرق عبث می افتد کہ ہر مریدی موافق وقائع خود امر خواہد کرد و مطابق منامات خود
زندگی خواہد نمود آن وقائع و منامات موافق طرق پیر باشند یا نباشند و مرضی او بوند یا نبوند برین
تقدیر سلسلہ پیری مریدی برہم میخورد و ہر بو الہوسی بوضع خود مستقل میگردد مرید صادق ہزار وقائع را

باوجود پیرانہ سری جوئی خود وطالب رشید دولت حضور سرمقامات را امتثال اعلام می نمود

وتتبع التفات باینہا می نماید شیطان دشمنی ست قوی منتہیان از کید او ایمن نیستند واز مکر او لرزان

وہراسان اند از مبتدیان ومتوسطان چہ گوید غایت ما فی الباب منتہیان محفوظ اند واز تسلط شیطان

مصئون بخلاف مبتدیان ومتوسطان پس وقائع ایشان شایان اعتماد نباشند واز مکر دشمن ایمن نبوند انتہی

اور دوسری جگہ اسی مکتوب مین لکھا ہی کہ بنظر انصاف بینند کہ اگر فرضاً حضرت ایشان درین

زمان در دنیا زندہ میبودند کہ این مجلس و اجتماع منعقد میباشد آیا باین امر راضی میشدند واین اجتماع

را می پسندیدند یا نہ یقین فقیر آنست کہ ہرگز این معنی را تجویز نمیفرمودند بلکہ انکار میفرمودند مقصود فقیر

اعلام بود قبول کنند یا نکنند ہیچ مضائقہ نیست و گنجایش مشاجرہ نہ واگر مخدوم زادہا و یاران آنجا

بر ہمان وضع مستقیم باشند ما فقیران از صحبت ایشان غیر از حرمان چارہ نیست زیادہ چہ تصدیعہ دہد

والسلام اولاً وآخراً اور حسن بن علی ہندی نے اپنے رسالہ طریقۃ السنۃ فی رد اہل البدعۃ

مین لکھا ہی کہ ما احدثہ الصوفیۃ الجہلۃ من مجلس المولد فی شہر الربیع لا

اصل لہ فی الشرع بل ہو بدعۃ مذمومۃ وفیہا مناکر کثیرۃ منہا

تخصیص یوم من الایام بفعل خیر معین وہو منصب الشارع فالتخصیص

من عند نفسہ ادعاء منصبہ والقیاس علی تخصیص الشارع بدون علۃ

مشترکۃ لیس بصحیح علی انہ یشترط فیہ الاجتہاد ومنہا فیہ طعن ومذمۃ

وملامۃ علی السلف حیث لم یفعلوا فعلا فیہ خیر کثیر ویدل علی غایۃ المحبۃ

برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہم فی محبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وحیث لم یبین لامتہ امرا فیہ غایۃ محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو

عین الایمان لقولہ علیہ السلام لا یؤمن احدکم حتی اکون احب

اِلَيْهِ مِنْ وَّالِدِهٖ وَوَلَدِهٖ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ فَيُوْجِبُ نِسْبَةَ الْبُخْلِ بِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مَا هُوَ غَايَةُ الْاِيْمَانِ وَالْاِسْلَامِ بَلْ عَلَى اللّٰهِ حَيْثُ لَمْ يُكَمِّلْ شَرِيْعَتَهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى فِيْ تَكْمِيْلِ شَرِيْعَتِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَاَيْضًا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَّعَدْلًا وَمِنْهَا التَّشَبُّهُ بِالنَّصَارٰى مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ فَاِنَّهُمْ يُعَظِّمُوْنَ يَوْمًا مِّنْ اَيَّامِ السَّنَةِ وَيَقُوْلُوْنَ هٰذَا يَوْمُ وِلَادَةِ عِيْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْهُنُوْدِ فَاِنَّهُمْ اَيْضًا يُعَظِّمُوْنَ يَوْمًا مِّنْ اَيَّامِ السَّنَةِ وَيَقُوْلُوْنَ هٰذَا يَوْمُ وِلَادَةِ كَنْهَيَا وَيُسَمُّوْنَهٗ بِالْهِنْدِيَّةِ بِجَنَمْ دِنْ انتہی اور نظم کیا گویا کہ اسی مضمون کو مولوی

اولاد حسن قنوجی نے راہ سنت مین نظم

الغرض بدعات تو ہین بے شمار	چند باتون کو کیا یہان آشکار
مجلس مولد جو یہان ایجاد ہی	یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی
حمل سے جب وضع کا آوے مقام	ہووین تعظیما کھڑے سب خاص و عام
گویا حضرت آمنہ کا ہی حضور	اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور
اس ادب مین ہوگئے خود بے ادب	اس شناعت کو نہ سمجھے اے عجب
امر پردے کا ہی مستور ہی	سامنے سب کے نہین منظور ہی
مرثیہ کی طرح ہی ہاجو ملیح	جس مین سمجھے حسن ہین ہی وہ قبیح
روشن اس بدعت مین ہی یہ روشنی	اور بنیٹی کی کہی ہی مین نے سنی
کیا کہون یہ دوستی کیسی بنی	دوستی ہے خود بخود دشمنی
اشتین منبر بھی کیا احداث ہی	اہل بدعت کی نئی میراث ہی

ایک نئی خانہ ہوا ایجاد ہی — بدعت نو سے رکھی بنیاد ہی

رافضیون سے بھی یہ بڑھکر ہوئے — ان کے نقشے دیکھکر وہ رو گئے

کیا کہون اوکی بھلا مین بوجھبر — دل کے اندھے ہین نہین کچھ سوجھبر

دین مین جو ہر کوئی مختار ہو — جس کا جو دل چاہے سو طیار ہو

کیا ہے پھر قید ارشادِ رسول — جو رسالت ہو گئی سب کو حصول

جو محبت سے کرے جائز وہ ہی — صاحب خانہ کی کیا حاجت رہے

سیکڑون خانہ غرض بنیاد ہون — اہل خانہ سے نہ گو آباد ہون

مذہبِ باطل ہوئے جتنے غرض — ان سبھون کی تھی یہی اصل مرض

چھوڑدی وہ قید جسکے تھے اسیر — ہوگیا ہر جائی ایجاد فقیر

کرتے ہین ہر سال کفار ہنود — اپنے یہان شادی کنھیا کا ولود

اور نصاری مین یہی موجود ہی — حضرتِ عیسی کا جو مولود ہی

کرتے ہین وہ بھی بڑا دن سال مین — من تشبہ قوم ہین اعمال مین

حضرتِ عیسی بھی ہین بیشک نبی — ان کے بھی مولود کی ہی یہ خوشی

کس لیے الزام ہوا وپر بھلا — حضرتِ عیسی کا ہی یہ دن بڑا

بلکہ اول ہی بڑا دن چاہیے — اپنے یہان لازم اسے ٹھہرائیے

حضرتِ عیسی سے ہے ہونے سے امید — اسمہ احمد ہوئی سب کو نوید

حضرت ابراہیم تھے مرسل بڑے — اور ابو الملت خلیل اللہ تھے

جد اعلی تھے رسولِ پاک کے — ہی ظہورِ احمدی اوس اصل سے

اور [illegible] کرتا یہ ضرور — حیف حضرت سے نہوا اوسکا ظہور

۲۳۱ حیف جس مین یہ محبت ہو تمام ۔ وہ کیا اصحاب نے کیونکر نہ کام
۲۳۲ صدق سے صدیق نے اک سال بھی ۔ مجلس مولد وہان اصلا نکی
۲۳۳ حضرت فاروق و ذو النورین نے ۔ مرتضیٰ اور حضرت سبطین نے
۲۳۴ حیف اس ماہِ ربیع کی سب بہار ۔ کھوئی اور مجلس نکی اون اخیار
۲۳۵ یا محبت مین کچھ اون کی قصور ۔ یا عبادت مین کچھ رکھتے فتور
۲۳۶ اون مین یا ماہِ ربیع آتا تھا ۔ رسم بدعت یا کچھ بھاتا نہ تھا
۲۳۷ کوئی شق اسمین کر و تم اختیار ۔ چھوڑ دو بدعت یا ہو دل مین شرمسار
۲۳۸ کہہ گئے یہ خاص ختم المرسلین ۔ ہو مخاطب جانبِ اصحاب دین
۲۳۹ فاقتدوا بالذین من بعدی ابا بکر و عمر ۔ اہل سنت ہین اسی تقلید پر
۲۴۰ فیکم الثقلین انی تارک ۔ ہی مخالف فی الضلالۃ ہالک
۲۴۱ مجلس معراج جو دی ہی قرار ۔ اس بیان مین اوسکو بھی کر لو شمار
۲۴۲ اہل دین رہتے ہین خود دائم یہان ۔ ذکر حضرت مین ہمیشہ تر زبان
۲۴۳ صبح و شام ذکر با بانگ بلند ۔ ہی رسول اللہ کو بس دل پسند
۲۴۴ ہی بیانِ وعظ حضرت کا سیر ۔ جس سے ہو معلوم سبکو خیر و شر
۲۴۵ درس قرآن و احادیث رسول ۔ ذکر حضرت اس مین ہی بیشک حصول
۲۴۶ جمعہ اور عیدین اس مین کیا ہین کم ۔ جو کرین ماہ ربیع احباب ہم
۲۴۷ جتنے ہین اعمال امت کے تمام ۔ صدقہ و خیرات و صلوات و صیام
۲۴۸ اجر ہین اس مین رسول پاک کو ۔ خاص اونکو غیر ممنون اجر ہو
۲۴۹ دشمن حق سے کرے جو دوستی ۔ ہی پیمبر کا عدو وہ دوزخی

چھوڑ سکتے ہین نہین دنیای دون
ہین نصاری سے کے یہان خود سرنگون

کب ہو ایسے شخص سے راضی رسول
گو کرے مولود سو ہو الفضول

لاتے ہین تعظیم کافر کی بجا
واسطے دنیاء دون کے سب بے حیا

جیفۂ دنیا کے طالب ہین کلاب
انسے کب خوش ہو رسول مستطاب

مجلسون مین جس قدر ہوتا ہی صرف
دیجیے دو محتاج کو کیا اسکا حرف

مجلس مولود کا ہی کاروبار
سنت نبوی سے ہی صد ننگ و عار

جو کہو مولود کر ڈالین ہزار
لیک وہ سنت نہو جو جس مین چار

ہو نہین کا کبھی ثانی نکاح
ننگ لاوین اس مین بتر از سفاح

اور اسی کے موافق مولوی محمد اشرف صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض تحریری مین لکھا ہی چون در بلاد ہند مشرکین در تاریخ میلاد کشن محفل سرور منعقد کنند و امرای توران و ایران بتاسی کفار ترک و ایران در تاریخ میلاد خود و بزرگان خود جشن نمایند درین دیار محفل میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم در تاریخ میلاد نمودن موجب تشبہ بار باب اہوای باطلہ پس بدعت قبیحہ خواہد شد و نیز آنانکہ درین بلاد محفل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ ست از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول تنگدست باشند بہر نہج کہ متصور گردد از استقراض یا بگدائی دست یازدہ زر بدست آرند و محفل منعقد سازند گو در ضمن آن تلف حقوق واجبہ و ارتکاب امر نامشروع شود و در ماہ رمضان و یا عشرہ ذی الحجہ اگر تونگر باشند و زر فاضل از ضروریات مہیا باشد مجلس نمی آرایند وجہ آن جز آن نیست کہ می پندارند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ ست از ثواب آن خیرات در ماہ مبارک رمضان و عشرہ ذی الحجہ و این پندار مخالف نصوص نبی ست علیہ السلام بالجملہ

وضع شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بر سہولت وخفیفت ست پس بدعت شریعت
درچیزی باشد کہ دران سہولت خفیفت نبود واین البتہ قبیح بود در حسن انتہی اور در مختار کی اس
عبارت پر وَاعْلَمْ اَنَّ النَّذْرَ الَّذِیْ یَقَعُ لِلْاَمْوَاتِ مِنْ اَکْثَرِ الْعَوَامِ وَمَا یُؤْخَذُ
مِنَ الدَّرَاهِمِ وَالشَّمْعِ وَالزَّیْتِ وَنَحْوِهَا اِلٰی ضَرَائِحِ الْاَوْلِیَاءِ الْکِرَامِ تَقَرُّبًا اِلَیْهِمْ
فَهُوَ بِالْاِجْمَاعِ بَاطِلٌ وَحَرَامٌ مَالَمْ یَقْصُدُوْا صَرْفَهَا لِفُقَرَاءِ الْاَنَامِ حاشیہ شامیہ
مین لکھاہی اَیْ بِاَنْ تَکُوْنَ صِیْغَةُ النَّذْرِ لِلّٰهِ تَعَالٰی لِلتَّقَرُّبِ اِلَیْهِ وَیَکُوْنَ ذِکْرُ
الشَّیْخِ مُرَادًا بِهٖ فُقَرَاءُهٗ کَمَا مَرَّ وَلَا یَخْفٰی لَهُ الصَّرْفُ اِلٰی غَیْرِهِمْ کَمَا مَرَّ سَابِقًا
لَا بُدَّ اَنْ تَکُوْنَ الْمَنْذُوْرُ مِمَّا یَصِحُّ بِهِ النَّذْرُ کَالصَّدَقَةِ بِالدَّرَاهِمِ وَنَحْوِهَا
اَمَّا لَوْ نَذَرَ زَیْتًا لِاِیْقَادِ قِنْدِیْلٍ فَوْقَ الشَّیْخِ اَوْ فِی الْمَنَارَةِ کَمَا تَفْعَلُ النِّسَاءُ
مِنْ نَذْرِ الزَّیْتِ لِسَیِّدِیْ عَبْدِ الْقَادِرِ وَتُوْقَدُ فِی الْمَنَارَةِ جِهَةَ الْمَشْرِقِ
فَهُوَ بَاطِلٌ وَاَقْبَحُ مِنْهُ النَّذْرُ بِقِرَاءَةِ الْمَوْلِدِ فِی الْمَنَائِرِ مَعَ اشْتِمَالِهٖ عَلَی
الْغِنَاءِ وَاللَّعِبِ وَاِیْهَابِ ثَوَابِ ذٰلِكَ اِلٰی حَضْرَةِ الْمُصْطَفٰی صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
انتہی اور تحفہ اثنا عشریہ مین حضرت حجۃ اللہ شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ تعالی نے لکھاہی نوع
پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بعینہ دانستن واین وہم خیلی بر ضعیف العقلان غلبہ دارد حتی کہ
آب دریا وشعلہ چراغ وآب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب ویک شعلہ خیال کنند واکثر شیعہ عادت
خود ہمک این خیال اند مثلا روز عاشورہ در ہر سال کہ بیاید آنرا روز شہادت حضرت امام حسین رض
گمان برند واحکام ماتم ونوحہ وشیون وگریہ زاری وفغان وبیقراری آغاز نہند مثل زنان کہ ہر
سال بر میت خود این عمل نمایند حالانکہ عقل بالبداہۃ میداند کہ زمان امر سیال غیر قارست ہرگز
جزو او ثبات وقرار ندارد واعادہ معدوم محال و شہادت حضرت امام حسین در روزی شدہ بود کہ آن

ازان روز هزار و دو صد سال وارد و این روز را بآن روز چه اتحاد و کدام مناسبت و روز عید الفطر
و عید النحر را برین قیاس نباید کرد که درانجا مایهٔ سرور و شادی سال بسال متجدد است یعنی ادای
روزهٔ رمضان و ادای حج خانهٔ کعبه که بشکر النعمة المتجددة سال بسال فرحت و سرور نو پیدا می شود
و لهذا اعیاد و شرائع برین وهم فاسد نهاده بلکه اکثر عقلا نیز روز نوروز و مهرجان و امثال این
تجددات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیزے نو پیدا می شود و موجب تجدد
احکام می باشد و علی هذا القیاس تعید بعید بابا شجاع الدین و تعید بعید غدیر و امثال ذلک مبنی برین
وهم فاسدست ازینجا معلوم است که روز نزول آیه اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا و روز نزول وحی و شب معراج را
در شرع عید قرار نداده اند و عید الفطر و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات هیچ نبی را
عید نگردانیده اند و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت یهود آنحضرت صلی الله علیه وسلم
بجا آورده بودند منسوخ شد درین همه همین سر است که وهم را دخلی نباشد بدون تجدد و تمت حقیقة
سرور و فرحت نمودن یا غم و ماتم کردن خلاف عقل خالص از شوائب وهم ست انتهی اور بعض
ہم عصروں ہمارے نے جو اس مجلس میلاد ہیئۃ کذائیہ کے رد میں تحریر کی ہے اوس میں لکھا ہے
وفی المجالس وَاَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِيْ لِفِعْلِهٖ فِيْ عَهْدِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ
وُجُوْدِ الْمَانِعِ وَمَعَ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ فَاِحْدَاثُهٗ تَغْيِيْرٌ لِدِيْنِ اللّٰهِ تَعَالٰى اِذْ
لَوْ كَانَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْهُ وَلَمْ يَحُثَّ عَلَيْهِ عُلِمَ
اَنَّهٗ لَيْسَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِيْحَةٌ سَيِّئَةٌ و ظاهرست که این عمل با وجود
مقتضی و عدم مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه است چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
به محبت فرقت آن سرور هر شبی آهی میکرد که از دیگر از جگر عشقش آن تجاوز بود و میبایست که بغلبه

صحبت این مجلس مولود رامی آراست موجب سعادت و فرحت میدانست و ہم چنین خلفای ثلثہ
و دیگر صحابہ چون با وجود مقتضی و عدم مانع ازین اکابر این عمل صورت نگرفت پس بالضرور موافق
قاعدہ مذکورہ بودن آن بدعت مکروہ و خارج از دین و مخالف طریق سلف صالحین رضی اللہ تعالی
عنہم اجمعین ثابت گشت پس ترک آن موافق این اصل محکم الاساس سنت است و فعل آن بدعت
و مکروہ و شیخ دہلوی در تحت حدیث إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ میگوید اتباع ہم چنانکہ در
فعل لازم است در ترک نیز پس آنکہ مواظبت نماید بر فعل آنچہ کہ شارع نکردہ باشد مبتدع بود و فی المجالس
قال ابن الحاج ينبغي ان يمنع الإمام ما احدثوه من المصافحة بعد صلوة
الصبح وبعد صلوة الجمعة وبعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد
الصلوات الخمس وذلك كله من البدع وهذا التصريح منهم يشعر بالاجماع
فلا يجوز المخالفة وما ذكره النووي في الاذكار وان كان مشعرا باباحة المصافحة
بعد صلوة العصر والفجر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا بأس به
فانظر كيف اعترف بان لا اصل له في الشرع وبعد هذا الاعتراف لا يفيد ما
ذكره من قوله ولكن لا بأس به الخ ما قال ولو لم يصرح الفقهاء بكراهتها
بل كانت مباحة في نفسها لحكمنا في هذا الزمان بكراهتها اذا واظب
عليها الناس واعتقدوها سنة لازمة بحيث لا يجترؤن على تركها انتهى و
مثل هذا في الطريقة المحمدية الى ان قال وكل مباح ادى لذلك فمكروه
وقد افتى بعض الفقهاء لما شاع صيام ايام البيض في زمانه بكراهته لئلا
يؤدي الى اعتقاد الواجب مع قربة صيامه ووجود الاخبار الكثيرة
فيه فما ظنك بالمكروه انتهى وفي باب الارتداد من الخزانة الاقوال والافعال

دلیل الاعتقاد انتهی ومعلوم ست که دین اعتقاد و اجتماع آن قد التزام و موالمیت تام
راه یافته که اینچنین شعار اسلام بالاستدرجه تارکین صلوٰة و صیام را از دائرہ اسلام خارج نمیگوئند
اما تارک و منکر این مجلس و قیام را نزدیک ذکر تولد خیر الانام علیه الصلوٰة و السلام خارج از دائرہ
دین و اسلام اعتقاد میکنند چنانچہ مولوی مشہر کریم و مولوی سلامة اسد در تالیفات خود ذکر
نموده اند پس مؤمن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید که از مناقشه و اختلاف بیرون رفته
و پاس فرموده خدا و رسول خود نموده این فعل را بگذارد و بجای آن در هر جمعه اکثار صلوٰة و سلام
کرده باشد و روز پنجشنبه و دوشنبه روزه دارد که رسول کریم دران روزه مداومت میفرمود و تعرض
الاعمال کل اثنین والخمیس فاحب ان تعرض علی وانا صائم وایضا سئل عن صوم
یوم الاثنین فقال ذلک الیوم ولدت فیه وانزل علی فیه انتهی پس از حدیث سئل
عن صوم یوم الاثنین بر اثبات تعیین مجلس میلاد و مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال
گرفتن با وصف فقدان شروط قیاس اماتت سنت و احیای بدعت کردن ست کما هو ظاهر مثل
ظهور الشمس و معارضه و مقابله با آیات و احادیث و دلائل قویه جمہور فقہا نمودن ست انتہی کہتا ہوں
بفضله تعالیٰ کہ نہین ثابت ہی شارع علیہ السلام سے گیارھوین یا بارھوین ربیع الاول کی روزہ
رکھنا علت مذکورہ کی جہت سے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دوشنبہ کو برابر ہر مہینے مین ہر سال کے
فقط روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی خوشی
کرنا منظور ہی تو ہر دوشنبہ کو ادای شکر اس نعمت عظمیٰ میں روزہ رکھا کریں کہ فضلت اتباع
کی انکو سے بچا ہے اور ارتکاب بدعت نہووے کہ اوسمین سکی برباد گناہ لازم اسلیے کہ عبادت علی
غیر منہج السنت نظر شارع مین عبادت نہین سوای ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر یہ بھی
مجلس مین خیر ہوتی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بجا لاتے جیسے کہ روزہ

رکھنا حضرت سے اور صحابہ وغیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا ہی پھر کون سی چیز حضرت
کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دوشنبہ کو اس جہت سے رکھا کرتے اور مجلس خاص مہینے ربیع الاول روز
ولادت مین نکرتے مگر یہی کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگون کی حضرت کی سمجھ پر اور بدر پردہ دعوی
شارعیت کا کر بیٹھے کہ ایجاد بیٹھے بدعت کو نیک سمجھکر اور چھوڑ بیٹھے سنت کو یہ سمجھ کر بجالانے اسکے
ستوی ایسے عقیدہ فاسدہ سے کہ نمونہ ہی یہ قہر آلہی کا بیت از شراب قہر چون مستی دہی +
نیست ہا را صورت ہستی دہی + اور اوپر معلوم ہوچکا ہی یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
زمانون سے عبادت کیلیے اور کسی ہیئت وصورت کی ہیئۃ وصور مین سے عبادت کے سیے ٹہرانا
اور ٹھہرا دینا کام شارع علیہ السلام کا ہی سو جو ایام و روز کہ معین و مقرر ہوئے شارع سے کسی
عبادت کیلیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
کہ اوس ایام و زمانہ مین اوسی طور مقرر منقول پر اوس فعل ماثور کو ادا کرے اور بجا لانے والا
در پردہ دعوی شارع ہونے کا ہی سو دوشنبہ مین بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر اٹھوارہ میں صرف
روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا ہی تو چاہیے کہ اب ہر مسلمان متدین
موافق اسی سنت حضرت کے ہر دوشنبہ کو روزہ رکھ لیا کرے اور دوائرہ امت اجابت مین داخل ہے
اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی سکے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت میں نکیجاوے
اور اب اوسکا احداث اوسی داعی سکے جہت سے کیا جاوے تو وہ چیز محدثہ مردود و داد موجب
گمراہی کا ہی کما مر سو اب دیکھو کیا سبب تھا کہ حضرت نے روزہ تو ہر دوشنبہ اپنی ولادت کے شکرانہ وغیرہ
مین رکھا اور مجلس مولود بہیئۃ کذائیہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر یہی کہ نہین ہی یہ
مگر سراسر ظلمت اور قبیح کہ احداث فی الدین ہی اسیلیے کہا ہی محققین نے کہ دمن الشرایق
اَنْ یَّکُوْنَ الْاِنْسَانُ فِیْ یَدَیِ النَّبِیِّ وَاَصْحَابِہٖ کَالْاَعْمٰی فِیْ یَدِ الْقَائِدِ

سو مومن کو چاہیے کہ اقوال و افعال مین پیروی قاعدون اسلام کی کرے وہ حضرت شارع اور صحاب
اعلام کرام ہین باہم اتفت دیتیم لونکی شان مین ادبی اپنے پر واجب و لازم جانے سو
سنت جیسے یہ لوگ حضرت کے ذکر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن و ہر لحظہ بدون کسی تخصیص کے تخصیصات
محدثہ مبتدعہ سے کیا کرتے ہین ایسے اب ہر وقت و ہر آن مین ذکر حالات و مقالات حضرت
خیر البشر کا بلا کسی تخصیص ایام و مہینے کے کیا کرے کہ سر بسر موجب سعادت و مثمر برکات ہی
راہ سنت و رد بدعت مین لکھا ہی اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور بھوکون کو
دیا اور اوسکا ثواب انکو دینا ثواب کی بات ہی مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کر لینا بدعت ہی اسواسطے
کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو پھر جس شخص نے
کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کر لیا اوسنے شریعت میں ایک
نئی بات نکالی اور شریعت مین نئی بات کا نکالنا بدعت ہی اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کا ذکر کرنا اور اونکے حالات اور سوانح عمری کے بیان کرنا اور اونکی عادتون اور عبادتون
اور خصلتون کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہی مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے یہ بات
ٹھہرائی ہی کہ بارہ وفات ہی کا مہینا ہوا اور خواہ اور حالات اپ کے بیان کیے جاوین
یا نکیے جاوین مگر حضرت کے پیدا ہونیکا حال بیان کیا جاوے یہ باتین مقرر کر لینی شرع مین نہین آئین
اس سبب سے انکا اپنی طرف سے مقرر کر لینا بدعت ہی انتہی اور لکھا ہی بعض ہمعصرین ہمارے
نے اس باب مین فی زماننا کہ انعقاد مجلس میلاد بالتخصیص و التقید کہ بحد التزام و رواج و شعار
و رسم شدہ است نیز دیگر بدعات دران راہ یافتہ است کہ ازان جملہ رقص متصوفہ جہلہ است احتیار و ثبوت
ہوش و بقای عقل و حواس چنانچہ بچشم خود در قراء معروف از شخصی کہ درین باب مسموع در بار سیدہ است دیدہ ام
ھَدَانَا اللّٰہُ وَاِیَّاھُمْ اِلَی الطَّرِیْقِ الْمُسْتَقِیْمِ و دستگیر بی بر دہ و دخوانی علاوہ بران عفا اللہ

ذُنُوبِہِمَا وَذُنُوبِہِمْ اصلاً بحکم شرع جواز آن چہ جای استحباب آن ثابت نمیشود و بلکہ این امر مکروہ

و بدعت سیئہ ست و مبین حق و صواب از کتب دینیہ و قواعد شرعیہ مفہوم میشود فَبَشِّرْ عِبَادِ

الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ

وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ غرضکہ ذکر اذکار ماثورہ عبادت حسن لذاتہ ہین اور ذکر

میلاد حضرت خیر البشر علیہ الف الف صلوٰۃ کا منجملہ اذکار ماثورہ سے ہی اور جب شامل ہوئی بدعات

کو تو قبیح لغیرہ ہون گے مثل صوم ایام محرمہ للصوم کے کہ فی نفسہ صوم عبادت حسن لذاتہ ہی اور

قبیح لغیرہ بسبب رکھنے اوسکے کے ایام محرمہ للصوم مین ہی اب جب اس قبیحہ سے وہ خالص ہوگیا

وہی حسن اوسمین باقی ہی ایسے ہی ذکر میلاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فی نفسہ حسن محمود و عبادت

ہی جب شمول بدعات قبیحہ کا اسمین ہوگیا وہی قبیحہ اسمین آگیا اور ہوگیا یہ قبیحہ لغیرہ پھر جب وہ

اون بدعات محرمہ سے خالص ہوگیا وہی حسن اوسکا اوسمین باقی ہی چنانچہ اسی کی طرف اشارہ

کیا ہی صاحب طریقہ محمدیہ اور شارح نے اوسکے کہ کہا صاحب طریقہ محمدیہ نے بیان بدعات

مین اپنے منہیات مین وَالْعَاشِرَةُ اجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَتَوْحِيدُهُنَّ بِالْجَهْرِ وَخَلْوَتُهُنَّ فِي

بَيْتِ أَجْنَبِيٍّ وَخُرُوجُهُنَّ لِلتَّهْنِيَةِ وَالتَّعْزِيَةِ وَالْعِيَادَةِ وَزِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالدَّعْوَةِ

إِذَا كَانَ لِلْأَجْنَبِيِّ وَقِرَاءَتُهُنَّ مَوْلُودَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَهْرِ بِحَيْثُ

يَسْمَعُهُ الرِّجَالُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ خُصُوصًا لِلذَّوَاتِ الْأَزْوَاجِ وَالثَّوَابِ مَعَ الزِّينَةِ

وَالطِّيبِ اور کہا شارح نے اوسکے وَأَمَّا اجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَمَوْلُودُهُنَّ وَتَوْحِيدُهُنَّ

فَقَدْ ذَكَرَ الشَّعْرَانِيُّ فِي تَنْبِيهِهِ قَالَ ابْنُ الْحَاجِّ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا أَحْدَثُوهُ مِنَ

الْبِدْعَةِ مَعَ اعْتِقَادِهِمْ مِنْ أَكْبَرِ الْعِبَادَاتِ مَا يَفْعَلُونَهُ مِنَ الْمَوْلِدِ وَقَدْ احْتَوَى

ذَٰلِكَ عَلَى بِدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ مِنْهَا اسْتِعْمَالُهُمُ الْمَغَانِي وَالتَّغَنِّي وَحُضُورُ الْمُرْدَانِ

وَرُؤْيَةُ النِّسَاءِ وَغَيْرُ ذَالِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ انتہی سو مومن پاک عقیدہ والے کو لازم و واجب ہے کہ ذکر میلاد حضرت خیر البشر کو کہ عبادت ہی عبادت ہی کے طور پر اوسکو کیا کرے یعنی جیسے اور عبادتوں میں مثل نماز اور روزہ و تلاوت قرآن مجید و حدیث شریف و ذکر و وعظ و نصیحت و غیرہ کے اسکا بھی بیان کیا کرے بلا کسی قید اور تخصیص خاص کے موجب الدین النصیحۃ کے کہ لوگون کو حضرت کا احوال خیر مآل سنانا اور اونکو اوس پر آگاہ کرنا اور اوس پر رغبت دلانا مقصود شارع علیہ السلام کا ہی وہذا ہو المدعی اور عکس اوسکا موجب خسران و وبال کا ہی تمام اور علاوہ ان سب کے یہ بھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دَعْ مَا يُرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيبُكَ قال الامام المحقق خاتم المحدثین حجۃ اللہ فی الارض مولینا الشیخ عبد العزیز اِنَّ الْمَسْئَلَةَ قَدْ تَتَعَارَضُ فِيهَا الْوُجُوهُ فَمِنْ مُجَوِّزٍ وَمِنْ مَانِعٍ فَالسُّنَّةُ حِينَئِذٍ الِاسْتِبْرَاءُ وَالِاحْتِيَاطُ وَهٰذَا مَعْنِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعْ مَا يُرِيبُكَ الخ اور فرمایا حضرت نے تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللّٰهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ قَالَ ابْنُ الْهُمَامِ فِي تَحْرِيرِ الْأُصُولِ إِنَّ النَّصَّ الدَّالَّ عَلَى الْكَرَاهَةِ أَوْ عَلَى التَّحْرِيمِ يُرَجَّحُ عَلَى النَّصِّ الدَّالِّ عَلَى الْإِبَاحَةِ هٰكَذَا حَقَّقَ بَعْضُ خُلَفَائِي فِي تَحْرِيرِهِ اور در مختار میں بیچ بیان سنت فجر کے ہی لِأَنَّ تَرْكَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى السُّنَّةِ اور نور الانوار میں ہی الْمُبِيحُ وَالْمُحَرِّمُ إِذَا تَعَارَضَا يَتَرَجَّحُ الْمُحَرِّمُ سو اب بخوبی معلوم ہو گئی یہ بات کہ جو چیز متردد فیہ ہو درمیان سنت اور مکروہ کے اور حرام اور مباح کے پس اوسکا کرنا حرام اور نکرنا واجب ہی سو کیا حال ہی اوس چیز کا کہ متردد فیہ ہو وہ درمیان اباحت مزعومہ ادعائی اور بدعت سیئہ قبیحہ مذمومہ محرمہ کے مگر یہی کہ ترک اوسکا بالطریق اولی واجب اور لازم ہی سو اب مومنین پاک دین کو لازم اور متحتم ہی کہ جلد اپنے اس عقیدہ کاسدہ سے توبہ کر کے

ذکر میلاد کو کہ منجملہ عبادات کے ہی بدون آمیزش قبائح مبتدعہ کے مثل سب عبادات کے بلا تخصیص
کے تخصیصات نامشروعہ سے بجالایا کرین کہ موافق ہو طریقہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
کے تا کہ داخل ہو بشارۃ سَتَفْتَرِقُ اُمَّتِي عَلٰى ثَلٰثٍ وَّسَبْعِيْنَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ
اِلَّا مِلَّةً وَّاحِدَةً قَالُوْا مَنْ هِيَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِيْ كُلُّ اُمَّتِيْ
يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ اَبٰى قِيْلَ وَمَنْ اَبٰى قَالَ مَنْ اَطَاعَنِيْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ
مَنْ عَصَانِيْ فَقَدْ اَبٰى اور لَا يُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتّٰى يَكُوْنَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهٖ
اور مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِيْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِيْ فَلَهٗ اَجْرُ مِائَةِ شَهِيْدٍ اور رَحِمَ اللّٰهُ
عَلٰى خُلَفَائِيْ قِيْلَ وَمَنْ خُلَفَاءُكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ الَّذِيْنَ يُحْيُوْنَ سُنَّتِيْ وَ
يُعَلِّمُوْنَهَا النَّاسَ کے اور رہ جو بعض اولیاء اللہ تعالی سے کہ اس باب مین مکاشفات والہامات
بیان کرتے ہین اور کہتے ہین کہ انھون نے اپنے مکاشفہ والہام مین اسکا حسن دریافت
کیا اور اس فعل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالی مین غوطہ زن پایا تو جواب
اسکا یہ ہی کہ مکاشفات والہامات غیر انبیا علیہم السلام کے شرع مین حجت نہین ہین
فتح الغفار شرح منار مین ہی بِخِلَافِ اِلْهَامِ الْاَوْلِيَاءِ فَاِنَّهٗ لَا يَكُوْنُ حُجَّةً
عَلٰى غَيْرِهٖ اور آگے جاکر کہتا ہی بِخِلَافِ اِلْهَامِ غَيْرِهٖ فَفِيْهِ اَقْوَالٌ ثَالِثُهَا
الْمُخْتَارُ اَنَّهٗ لَا حُجَّةَ عَلَيْهِ وَلَا عَلٰى غَيْرِهٖ انتہی اور ایک جواب اسکا حضرت
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی رح کے مکتوبات سے گذر چکا فَافْهَمْ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيْقُ

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ





خاتمة الطبع

حمد بیحد خدائی را که أَطِيعُوا اللّٰهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فرمان او ❊ و درود
نامحدود بر پیغمبری که وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ در شان او اما بعد مخفی مباد و محتجب
نماناد که درین زمان برکت توامان بتاریخ بستم شهر صفر المظفر سنه ۱۲۸۳ هجری این کتاب
لاجواب مصنفه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی انام صاحب شوکت
و عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت آگاه نواب یمین الدوله
وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محمد آباد عرف ٹونک
در مطبع جناب عالی مناقب منشی نول کشور صاحب
مطبوع گشته باختتام رسید و شایع شده
فیض رسان مستفیضان گردید
الحمد لله علی ذلک

